



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

بَهَجَةُ الْخَاطِرِ وَنُزْهَةُ النَّاطِرِ

بِإِثْرِهِ الرَّقْمُ اللَّغَوِيُّ وَالدَّصْطُ الْاَحْيَاءُ

الطبعة الثانية

لِلسَّيِّدِ نَجْمِ بْنِ حُسَيْنِ بْنِ عَسْكَرٍ الْبَغْدَادِيِّ
القرن العاشر الهجري

تحقيق

السَّيِّدِ أَمِيرِ رِضَاءِ عَسْكَرِيِّ زَادَه





بَهْجَةُ الْخَاطِرِ وَنُزْهَةُ النَّاطِرِ

فِي الْفُرُقِ اللَّغَوِيَّةِ لِاصْطِلَاحِيَّةِ

لِلسَّيِّحِ يَحْيَى بْنِ مُسَيِّنَ بْنِ عَسِيرَةَ الْبَحْرَانِيِّ

(القرن العاشر الهجري)

تَحْقِيقُ

السَّيِّدِ أَمِيرِ رِضَا عَسْكَرِيِّ زَادَ

بحراني، يحيى بن حسين، قرن ١٠ هـ
بهجة الخاطر و نزهة الناظر في الفروق اللغوية والاصطلاحية / يحيى بن حسين
بن عشيرة البحراني؛ تحقيق أميررضا عسكري زاده - مشهد: مجمع البحوث
الإسلامية، ١٤٢٦ق.

ISBN 978-964-444-680-1

٢٣٦ص.

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیبا.

عربی.

کتابنامه: ص. ٢٣١-٢٣٢؛ همچنین به صورت زیرنویس.
١. زبان عربی - مترادفها و متضادها. ٢. زبان عربی - معنی شناسی الف.
عسكري زاده، أميررضا، مصحح. ب. بنیاد پژوهشهای اسلامی. ج. عنوان.

٩٢٠٧٥

٩ ب ٣ / ٦١٩٠ PJ

٨٣-٢٢١٥٤ م

کتابخانه ملی ایران



بهجة الخاطر و نزهة الناظر

في الفروق اللغوية والاصطلاحية

يحيى بن حسين بن عشيرة البحراني

تحقيق: السيد أميررضا عسكري زاده

الطبعة الثانية ١٤٣٠ق / ١٣٨٨ش

١٠٠٠ نسخة - وزيري/ الثمن: ٢٨٠٠٠ ريال

الطباعة: مؤسسة الطبع والنشر التابعة للأستانة الرضوية المقدسة

مجمع البحوث الإسلامية، ص.ب ٣٦٦-٩١٧٣٥

هاتف و فاكس وحدة المبيعات في مجمع البحوث الإسلامية: ٢٢٣٠٨٠٣

معارض بيع كتب مجمع البحوث الإسلامية، (مشهد) ٢٢٣٣٩٢٣، (قم) ٢٩٠٢٩٣٣٧٧٣٣

شركة بهنسر، (مشهد) الهاتف ٧-٨٥١١١٣٦، الفاكس ٨٥١٥٥٦٠

Web Site: www.islamic-rf.ir

E-mail: info @islamic-rf.ir

حقوق الطبع محفوظة للنشر

مقدمة المحقق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى
أَشْرَفِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى وَعِتْرَتِهِ الطَّيِّبِينَ

بديهي أن أي أمة أو مجتمع يحتاج في وصوله إلى درجات الكمال، أن يكون لديه اطلاع كامل على ماضيه الحضاري والثقافي وأسباب ارتقائه وفتوره وانحداره، فذلك مما يمهّده فرص الانتقال من نقاط الضعف إلى نقاط القوة.

وهذا الأمر غير ميسر إلا بالنظر في الماضي وتحري آثار السابقين وإحياء ما بقي منها وإزالة الغبار عنها. وعلى عاتق المثقفين الحقيقيين عامة والمحققين منهم خاصة تقع هذه المهمة الكبرى.

والكتاب الذي بين يديك أثر من آثار أحد علماء الشيعة، كتب في القرن العاشر الهجري، وجاء بأسماء مختلفة كـ «الفرق بين الكلمتين» و «الرسالة الفروقية» وأسماء أخرى ربما استُنبطت من موضوعه، أو من مقدمة المؤلف.

والاسم الحقيقي لهذا الكتاب على ما صرح به مؤلفه في مقدمته في الصفحة الأولى من النسخة الأصلية هو «بهجة الخاطر ونزهة الناظر».

موضوع الكتاب هو بيان الفروق المعنوية بين الكلمات والألفاظ التي يُظنّ ترادفها، للتماثل بينها في اللفظ والتجانس في المعنى.

و من الخصائص المهمة و النادرة لهذا الكتاب شموله لأكثر الفروق القرآنية، ممّا يعطيه قوّة و قدرة للبقاء و جدارة بالتحقيق.

و لهذا الكتاب ثلاث نسخ، واحدة في مكتبة الآستانة الرضويّة بمشهد. و نسختان في مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي - قدّس سرّه - بقم، إحداهما نفيسة جدّاً، و هي بخطّ المؤلف نفسه، و قد أصلحها و أزال نواقصها بنفسه، و أضاف إليها مطالب جديدة في الحاشية، و سوف نتكلّم على خصائص كلّ من هذه النسخ.

الآراء حول الترادف اللغويّ

الترادف في المعنى هو أن يكون لفظان أو أكثر على معنى واحد، نحو السيف و المهند، والأسد و الليث و الغصنفر، و الخمر و الراح و العقار و القرُقف و غير ذلك. و الآراء في هذا الباب من الكلمات ترجع إلى أربعة مذاهب:

الأوّل: نفي الترادف المطلق؛ لأنّ كثرة الألفاظ لمعنى واحد إذا لم تكثر بها صفات هذا المعنى كانت نوعاً من العبث، و هو أمر تنزّهت عنه هذه اللغة الحكيمية المحكمة، قال ابن الأعرابي: «إنّ كلّ كلمتين أطلقتهما العرب على معنى واحد، ففي كلّ واحدة منها معنى ليس في صاحبتهما، ربّما عرفناه فأخبرنا به، و ربّما غاب عنّا علمه، فلم يلزم العرب جهله.» و أتباع هذا المذهب كثيرون، منهم ابن الأعرابي و ثعلب و ابن فارس.

الثاني: إنكار الترادف مطلقاً بقيد الزيادة في معاني الألفاظ المترادفة. و من دون هذا القيد يعتبر الموضوع للمعنى الأصليّ اسماً واحداً و الباقي صفات له لا أسماء. فمثلاً أسماء السيف كلّها أصلها «السيف» و سائر صفات له كالمهند و الصارم و العصب و نحوها. و من القائلين بهذا الرأي أبو علي الفارسيّ و الشيخ ابن جنّي.

و الاختلاف بين هذا الرأي و ما قبله هو في الفرق بين الاسم و الصفة؛ فأصحاب الرأي الأوّل يعتبرون المترادف اسماً يزيد معنى الصفة، و أصحاب الرأي الثاني يعتبرونها صفات محضة.

الثالث: إثبات الترادف، و تخصيصه بإقامة لفظ مقام لفظ آخر في الدلالة على معنى

واحد، كما يقال: «أصلح الفاسد، ولَمْ الشَّعَثَ، وَرَتَّقَ الْفَتَقَ، وَشَعَبَ الصَّدْعَ» ونحوها. أما إطلاق الأسماء على المسمى الواحد، فيسمونه المتوارد، كالخمر والعقار، والليث والأسد، وغيرها. وهذا رأي بعض علماء الأصول.

الرابع: هو إثبات الترادف مطلقاً، دونما قيد ولا اعتبار ولا تقسيم.^١ والحق من كل ذلك هو أن لا تكون الكلمتان مختلفتين ومعناهما واحد، إلا أن يأتي ذلك في لغتين أو في لهجات مختلفة. فإذا تمّ البحث ولم يوجد فرق بينهما عُلِمَ أنهما من لغتين، نحو: «القدر» بالبرصيّة و«البُرمة» بالمكيّة. وكذلك «الله» جلّ جلاله بالعربيّة و«آذر» بالفارسيّة، و«المُدّة» في لغة دَوْس و«السكين» عند غيرهم.

فلا يوجب في مثل هذا النوع أن يكون في كل كلمة زيادة في المعنى والفائدة على ما في غيرها، لأنّ كلنا اللفظتين موضوعاً لمعنى واحد.

وأمّا في لغة واحدة فبعيد؛ لأنّ في ذلك تكثيراً للغة بما لا فائدة فيه، كما يرى كثير من النحويين واللغويين.

ومن جانب آخر أن كل كلمتين من حيث الموسيقى مختلفتان، وعلى هذا يختلف تأثير كل كلمة في المخاطب عن غيرها. وهذا يؤيد رأي من يذهب إلى أن الكلمات لا تتطابق تطابقاً تاماً، وإن كانت متقاربة المعنى.

قال أبو هلال العسكري - وهو من اللغويين المشهورين في القرن الرابع الهجري - في مقام الاستدلال: ^٢ جواز العطف لكل الكلمات التي يظنّ ترادفها يدلّ على أن جميع ما جاء في القرآن وفي كلام العرب من لفظين جاريين مجرى ما ذكرناه مختلفة في المعنى، كالعقل واللبّ، والمعرفة والعلم، والعمل والفعل و... و معلوم أنّ من حقّ المعطوف أن يتناول غير المعطوف عليه ليصحّ عطف ما عطف به عليه، إلا إذا عُلِمَ أن الثاني ذكر تفخيماً وأُفرد عمّا قبله تعظيماً أو تخصيصاً أو غير ذلك، نحو عطف جبريل وميكائيل على الملائكة في قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ

١. تاريخ آداب العرب للرافعي ١: ١٨٩ و ١٩٠.

٢. الفروق اللغويّة ١١ و ١٢.

لِلْكَافِرِينَ^١

في القرآن الكريم أيضاً في آية ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهَا جَاءَ﴾^٢ عطف «منهاج» على كلمة «شريعة»؛ لأنَّ هاتين الكلمتين لهما معنيان مختلفان.

ونحن نعلم أنَّ الشريعة استعملت لأوّل الشيء، والمنهاج لمعظمه ومتّسعه.^٣ واستشهد على ذلك بقولهم: «شَرَعَ فلان في كذا» إذا ابتدأه، و«أَنهَجَ البلي في الثوب» إذا اتّسع فيه. وإذا لم يكن بينهما فرق لم يصحّ عطف إحداهما على الأخرى. كما لم يَجُزْ عطف زيد على أبي عبد الله إن كان زيد هو أبو عبد الله؛ لأنَّ هاتين في الواقع واحدة وليستا اثنتين.

ويعتقد المبرّد أيضاً أنَّ الكلمات التي يختلف لفظها ويتّحد معناها، لا يمكن أن يكون بينهما اتّحاد كامل، ولا يشملها اصطلاح الألفاظ المترادفة. فكلّمتا «ظَنَنْتَ» و«حَسِبْتَ» مثلاً تختلفان في المعنى. وكذلك الجلوس والقعود، والذراع والساعد، والأنف والمرسن. فالناس يظنّونها مترادفة، ولا ترادف بينها في الواقع.

وأدلى مجمع اللغة العربيّة في القاهرة في هذا المضمار بالقول:

بينما نحن المسلمين نجعل كتاب الله حكماً للكثير من أمورنا، ونرجع في مختلف المسائل إلى القرآن، إذنّ ما أجمل لو جعلنا كلام الله ملاكاً وميزاناً في هذه المسألة.

وهكذا راجعوا القرآن واستنتجوا أن ليس للترادف في اللغة العربيّة معنى أو مصداق، وإنّما لكلّ لفظ مفهوم خاص، ولا يمكن أن يحلّ محله لفظ آخر. واستدلّوا على ذلك وقالوا:

البعض ظنّوا بأنّ الكلمتين «رؤيا» و«حُلُم» مترادفتان وعلى نفس المعنى، ولكن ليس كذلك؛ ففي الآية ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ﴾^٤ لا نستطيع أن نُحلّ كلمة «حُلُم» محلّ «الرؤيا»؛ لأنّ القرآن المجيد استخدم ثلاث مرّات كلمة «أحلام»، ويستنبط من القرائن أنَّ الأحلام تعني التشويش وعدم الوضوح ولا يُستطاع تمييزها.

١. سورة البقرة (٢): ٩٨.

٢. سورة المائدة (٥): ٤٨.

٣. قال ابن عبّاس: «شريعة»: ما فهم من القرآن، و«منهاج»: ما استنبط من السنة.

٤. سورة يوسف (١٢): ٤٣.

وجاءت في المواضع الثلاثة بصيغة الجمع، وهذا أيضاً دليل على الخلط والامتزاج فيها. بينما كلمة «رؤيا» جاءت سبع مرّات في القرآن. ومن مطالعة هذه المواضع نرى: أولاً: يوجد في مفهوم الرؤيا الوضوح والتشخيص لا الخلط والامتزاج، ولهذا عبّر عنها بالرؤيا.

ثانياً: في جميع المواضع جاءت بصيغة المفرد لا الجمع. ثالثاً: من المرّات السبع التي جاءت فيها كلمة «رؤيا» استخدمها للأنبياء في خمسة مواضع، وهذا هو الإلهام في الواقع، وهو قريب من الوحي. وفي موضعين آخرين من قبيل الرؤيا الصادقة التي حدثت لعزير مصر، وبسبب وضوحها وتشخيصها عبّر عنها بالرؤيا؛ وليس فيها أيّ هذيان أو غشيان، فعلى هذا ليس معنى الكلمتين واحداً.

الفروق اللغوية

تحظى كتب الفروق بأهمية بالغة عند كلّ دارس وباحث، ولا يُقدّم على تصنيفها إلا من كان منهم بحراً لا ينزف، و غمراً لا يسبر؛ فطريقها وعُبر شاقّة، لا يطؤه سوى من تسلّح بالعلم، وعَرَكنه التجربة، واضطلع بأسرار اللغة وآدابها.

ولهذا نرى قلّة من ارتادوا هذا الميدان من جهاذة العلماء وأساطينهم، كابن قتيبة وأبي هلال العسكري وابن جنّي وقدامة بن جعفر وابن الأنباريّ والكفعميّ وابن سيده والجوهريّ والثعالبيّ وغيرهم من الذين أولّوا اهتماماً خاصّاً بالفروق اللغوية بشكل مستقلّ ومباشر، أو من خلال البحوث اللغوية بشكل غير مباشر؛ وكلّ هؤلاء لهم باع طويل في اللغة، وبراعة فائقة في بلاغتها.

من أوائل الذين ألفوا كتاباً مستقلاً في هذا المجال، والذي وصل أثره إلينا الأديب اللغويّ أبو هلال العسكري (ق ٤ هـ)، وهو أبرز من حدّق في هذا الفنّ، إذ حوى كتابه المسمّى بـ«الفروق اللغوية» مقارب الألف من الفروق اللغوية والفقهية والكلامية و...، ورتّبها بشكل موضوعي، ففاق ما ألف في هذا المضمار كمّاً وكيفاً.

ومن تصنيفات الأدباء المتأخّرين في هذا الميدان: «فروق اللغات في التمييز بين مفاد

الكلمات» تأليف نور الدين بن نعمة الله الجزائري (ق ١٢ هـ) حيث أنى على ذكر (٣٠٠) فرق تقريباً، ورَتَّب الكلمات على أساس الحروف الهجائية، وكأنَّه استدراك على العسكري، وذكر ما لم يتطرَّق إليه من الفروق اللغويَّة و الاصطلاحية.

أمَّا الكتاب الذي بين أيدينا، والذي يحتوي أكثر من (٥٠٠) فرق، فهو حلقة مكملَّة لما ورد في كتاب العسكري؛ لأنَّه لم يتناول ما تناوله، بل استدرك عليه ما أهمله، ولعلَّ الجزائري اطلع عليه وانتفع به.

وهناك أيضاً آثار أخرى في موضوع الفروق، منها:

- فروق اللغات في الفرق بين المتقاربات للسيد غني الرضوي الكنهوي (ق ١٣ هـ).

- فروق اللغة للشيخ تقي الدين الكفعمي (ق ٩ هـ).

- فروق اللغة للمحدث الجزائري السيد نعمة الله (ق ١٢ هـ).

- فروق اللغات لنصر الله بن محمد باقر الشيرازي (ق ١٣ هـ).

- الفروق في بيان الألفاظ المتشابهة للسيد شهاب الدين النجفي (ق ١٤ هـ).

- كتاب الفروق للشيخ محمد علي بن محمد حسن الواعظ التبريزي، المتخلَّص

بـ«صفوة» (ق ٧ هـ).^١

- كتاب الفرق لثابت بن أبي ثابت اللغوي (ق ٣ هـ).

- أنوار البروق في أنواع الفروق^٢ للعلامة شهاب الدين أبي العباس أحمد بن إدريس

الصنهاجي المشهور بالقرافي (ق ٧ هـ).

- جامع الفروق للشيخ محمد نصيري (١٣٤٨ هـ ش) باللغة الفارسية.^٣

و عند مطالعة الكتب التي تبحث في مقارنة اللغات و الكلمات المتقاربة المعنى نرى أنَّ

أسلوب البحث في جميعها ليس على وتيرة واحدة، وإنَّما بُحث و حُقِّقت هذه المعاني من جهات مختلفة، منها:

١. الذريعة إلى تصانيف الشيعة ١٦: ١٨٦ و ١٨٧.

٢. الفروق المذكورة في هذا الكتاب كلّها فقهية.

٣. هذه الكتب غير مطبوعة عدا الثلاثة الأخيرة.

١- إن بعضها اعتمد في مقارنة الألفاظ على المعنى اللغوي فقط، نحو: الفرق بين الحنين والاشتياق، وذلك أن أصل الحنين في اللغة هو صوت من أصوات الإبل تُحْدِثُهَا إِذَا اشْتَاقَتْ إِلَى فِصْلَانِهَا أَوْ أَوطَانِهَا، ثم استُعمل هذا اللفظ كثيراً حتّى جرى اسم كل واحد منها على الآخر.

٢- والبعض الآخر اعتمد على المعنى الاصطلاحي كأساس له، والمعنى الاصطلاحي هو معنى اللغات في العلوم المختلفة أمثال الفقه والأصول، والفلسفة، والكلام، والمنطق، والصرف، والنحو، والبيان، والبدیع، وغيرها في هذا الباب. ويسرد المؤلف معاني الكلمات اصطلاحاً في العلوم المختلفة دون أن يلتفت إلى معانيها لغةً، نحو: الفرق بين المعاوضة والبيع، وذلك أن المعاوضة لا تلزم إلا بذهاب أحد العوضين أو بعضه، بخلاف البيع الذي يتم بالعقد؛ فإنه يلزم بنفس العقد والتقابض للثمن والمثمن. ومثله أيضاً الفرق بين التشبيه والتمثيل ونحو ذلك.

٣- وأحياناً لا يلزم المؤلف نفسه في بيان معنى الكلمات باللغة أو الاصطلاح، بل - كما فعل أبو هلال - يأخذ بنظر الاعتبار أموراً أخرى في دراسة الفروق، مثل:

- الفرق الذي يُعرَف من حيث الجهة التي تُستعمل فيها الكلمتان، كالفرق بين العلم والمعرفة، وذلك أن العلم يتعدّى إلى مفعولين، والمعرفة تتعدّى إلى مفعول واحد.
- أو الفرق الذي يعرف من ناحية صفات ذات معنيين، كالفرق بين الحلم والإمهال. وذلك أن الحلم لا يكون إلا حسناً، والإمهال يكون حسناً وقيحاً.

- أو الفرق الذي يُعرف من ناحية ما يؤول إليه المعنيان، كالفرق بين المزاح والاستهزاء، وذلك أن المزاح لا يقتضي تحقير الممازح، والاستهزاء يقتضي تحقير المستهزأ به.
- أو الفرق الذي يعرف من ناحية الحروف التي تتعدّى بها الأفعال، كالفرق بين العفو والغفران، وذلك أنك تقول: «عفوت عنه» بمعنى أنك مَحَوْتَ الذَّمَّ والعقاب عنه، وتقول: «غفرت له» فيقتضي ذلك أنك سَتَرْتَ عليه ذنبه ولم تفضحه به.

- أو الفرق الذي يُعرف من ناحية اعتبار النقيض، كالفرق بين الحفظ والرعاية، وذلك أن نقيض الحفظ الإضاعة، ونقيض الرعاية الإهمال، ولهذا يقال للماشية إذا لم يكن

لها رابع هتَل.

- أو الفرق الذي يُعرف من ناحية الاشتقاق، كالفرق بين السياسة والتدبير، وذلك أن السياسة مُستَقَّة من السُّوس - ذلك الحيوان المعروف - وهي النظر في الدقيق من أمور السوس، ولهذا لا يوصف البارئ تعالى بالسياسة؛ لأنَّ الأمور لا تدقُّ عنه. والتدبير مشتق من الدُّبَر، ودبر كلَّ شيء آخره، وأدبار الأمور عواقبها، فالتدبير هو آخر الأمور وسوقها إلى ما يصلح به أدبارها، أي عواقبها، ولهذا قيل للتدبير المستر: سياسة.

- أو الفرق الذي توجه به صيغة اللفظ، كالفرق بين الاستفهام والسؤال، وذلك أن الاستفهام لا يكون إلَّا لما يجهله المستفهم أو يشك فيه، وقد يجوز أن يسأل فيه السائل عمّا يعلم و عمّا لا يعلم. فصيغة الاستفهام هي الاستفعال، والاستفعال للطلب، وهو ينبئ عن الفرق بينه وبين السؤال. وكذلك كلَّ ما اختلفت صيغته من الأسماء والأفعال فمعناه مختلف، مثل الضَّعْف والضَّعْف.

و غير ذلك من الاعتبارات التي يمكن أن تطرح في هذا المجال. والفروق التي جاءت في هذا الكتاب أيضاً لا تخلو من هذه الفروع، ولم يتبع المؤلف نهجاً واحداً في بيان الفروق، فمنها لغويّة ومنها اصطلاحية ومنها اعتبارات أخرى. والجدير بالذكر هنا هو أنَّ الصبغة الفقهيّة والتفسيرية تبدو بوضوح خلال الفروق الاصطلاحية؛ لأنَّ مادّة الكتاب وثيقة الصلة بالقرآن أولاً، وأنَّ المؤلف فقيه جهيد ثانياً.

شخصية المؤلف

هو الشيخ شرف الدين يحيى بن عزّ الدين حسين بن عشيرة بن ناصر البحرانيّ اليزديّ، المعروف بالشيخ يحيى المفتي.

كان البحرانيّ فقيهاً، لغوياً، فاضلاً، بارعاً في العلم والأدب، محققاً مدققاً، ومن كبار علماء الشيعة في القرن العاشر الهجري، ومن أفاضل تلامذة المحقّق الكرّكي^١، وهو نائبه في

١. هو الشيخ نور الدين عليّ بن عبد العالي الكرّكي العاملي، وكان معاصراً للسلطان شاه

مدينة يزّد، وله منه إجازة بتاريخ ٩٣٢ هـ.

وصفه حسين بن حيدر الحسيني الكركي في إجازته: بـ «الشيخ الفقيه، شارح الرسالة الجعفرية، يروي عن المحقق الكركي، ويروي عنه السيد حسين بن السبد حسن الحسيني الموسوي (والد ميرزا حبيب الله)».

هذا ما قانه صاحب «أعيان الشيعة». وجاء في «أنوار البدرين»:

طهاسب الصفوي ثاني سلاطين الصفوية. والكركي نسبة إلى «كرك» وهي بلدة مجبل عامل من بلاد الشام، يقال لها: «كرك نوح». ذكر أنه شيخ الطائفة وعلامة عصره، وكان مجتهداً أصولياً. أمرد في الثقة والعلم والفضل وجلالة القدر وعظم الشأن وكثرة التحفيق أشهر من أن يذكر، وكفالك اشتهاره بالمحقق الثاني. كانت وفاته سنة ٩٣٧ هـ. وقد زاد عمره على السبعين. أمل العامل للحرج العاملي ١: ١٢١

مصنفاته كثيرة مشهورة، ذكرها صاحب لؤلؤة البحرين (ط الحجة ١٥١). منها:

١- شرح القواعد، ست مجلدات، إلى بحث التفويض من النكاح

٢- الرسالة الجعفرية

٣- رسالة الرضاع

٤- رسالة الخراج

٥- رسالة أقسام الأرضين

٦- رسالة صيغ العقود والإيقاعات

٧- نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت

٨- حاشية الشرائع

٩- رسالة الجمعة

١٠- شرح الألفيّة

١١- حاشية الإرشاد

١٢- حاشية المختلف

١٣- رسالة في السجود على التربة

١٤- رسالة السبحة

١٥- رسالة في الجنائز

١٦- رسالة في أحكام السلام والتحية والمنصورة

١٧- رسالة في تعريف الطهارة

«إنَّه أحد تلامذة الشيخ حسين بن الشيخ مفلح الصيمري^١ و يروي عنه. قال: ولعلَّه صاحب كتاب الشهاب في الحكم والآداب المتقدِّم ذكره، المتضمَّن ألف حديث نبويٍّ مرتَّبة على حروف المعجم، بعضها من طرق الخاصَّة وبعضها من طرق العامَّة، و هو مطبوع. ذكره في روضات الجنَّات، و ذكر أنَّه للشيخ يحيى البحرانيّ و ليس له ذكر في التراجم، و ليس هو كتاب الشهاب المذكور فيه ألف حديث نبويٍّ للقاضي القضاعيّ العامي؛ فإنَّه ليس جارياً على أسلوبهم و لا مشربهم». انتهى.

و يعلِّق صاحب «أعيان الشيعة» على هذا الموضوع قائلاً:

«جاء في كتاب الشهاب المشار اليه أنَّه كتاب الشهاب في الحكم والآداب ليحيى البحرانيّ، يحوي كلمات النبي ﷺ القصيرة، و قد جمعها قبل ذلك أبو عبد الله محمد بن سلامة القضاعيّ المغربيّ المعروف بالقاضي القضاعيّ. كتاب الشهاب ممَّا أُرث عن النبي ﷺ من الحكم والآداب القصيرة، هو كتاب مشهور قد مرَّ ذكره، و الظاهر أنَّ البحرانيّ أتى على ذكر ما في كتاب القضاعيّ و زاد عليه شيئاً ممَّا روته الشيعة».

والذي يجب ذكره أنَّ أرباب التراجم أشاروا إلى الرجل في موارد مختلفة إشاراتٍ مختصرةً جداً. و ما يؤسف له أنَّه ليس للمؤلِّف ترجمة كاملة، و لا يكفي ما تناثر عنه في المصادر، بل تبقى شخصيَّة مبهمَة، و هي تحتاج إلى تحقيق أكثر.

عرَّف المؤلِّف نفسه في نهاية النسخة التي كتبت بيده باسم «يحيى بن حسين البحرانيّ». لكن جاء في فهرست مخطوطات مكتبة آية الله المرعشيّ النجفيّ أنَّه «الشيخ يحيى بن حسين بن عشيرة البحرانيّ».

و من جانب آخر ذكرت في بعض كتب التراجم - مثل أعيان الشيعة و طبقات أعلام

١. كان الشيخ حسين الصيمريّ يقوم برحلات يجتمع فيها بالعلماء الكبار، منها اجتماعه بالحقِّق الكركيّ، و قد استجازه في الحديث فأجازته. و له تأليفات منها: «المناسك الكبير» و «المناسك الصغير».

قال عنه الشيخ البلادي في كتابه «أنوار البدرين»:

الشيخ النقيه الزاهد العابد الورع، الشيخ حسين من أروع أهل زمانه و أعبدهم و أفضلهم ... كان مستجاب الدعوة ... كان للناس فيه اعتقاد عظيم ... و كان أذكى أهل زمانه.

الشيعة والذريعة - شخصيّة «يحيى بن حسين البحراني» مستقلاً عن «شرف الدين يحيى بن عزّ الدين بن عشيرة بن ناصر البحراني». حتّى ذكر البعض أنّ الأوّل كان لغويّاً والثاني كان فقيهاً.

ولكنّ الشواهد تدلّ على وحدة المسمّى، ومنها:

١- إن كثرة الفروق والبحوث الفقهيّة في كتابه هذا، والإفتاء فيه أحياناً، يُشير إلى أنّه فقيه ومن أصحاب الرأي في المسائل الفقهيّة.

٢- وحدة الزمان الذي ذُكر فيه الاسمان، وهو القرن الهجريّ العاشر.^١

٣- كتّب أصحاب التراجم أنّ الشيخ شرف الدين يحيى بن عزّ الدين حسين بن عشيرة بن ناصر البحراني من طلاب المحقّق الكركيّ (المحقّق الثاني)، ولم يشير وإلى الشيخ يحيى بن حسين البحرانيّ بذلك. ولكنّ المؤلّف في بعض مقاطع الكتاب نقل موارد عن أستاذه المحقّق الكركيّ ما يثبت أنّه من تلامذته، فمثلاً جاء في الفرق بين أعلى الإخفات وأدنى الجهر^٢ قوله:

«... بل المعتمد عند شيخنا عليّ بن عبد العالي طاب ثراه أنّ الجهر والإخفات حقيقتان عرفيتان متضادّتان ...» وعبارة «طاب ثراه» لم ترد في شأن أحد من العلماء الواردة أسماؤهم في هذا الكتاب.

وذكر في الفرق بين الخراج والمقاسمة^٣ رأي أستاذه عليّ بن عبد العالي المحقّق الكركيّ أو المحقّق الثاني الذي مرّ ذكره^٤.

ومنّه نعرف أنّ الفقيه واللغويّ يحيى هذا واحد، وأنّه من طلاب المحقّق الكركيّ.

١. ذكر ربحانة الأدب تاريخ وفاة الشيخ شرف الدين يحيى بن عزّ الدين حسين بن عشيرة بن ناصر البحرانيّ في ٩٤٠ هـ، فترى أنّه لا يوجد تطابق بين هذا وتاريخ إكمال الكتاب (٩٦٧ هـ). ولكن إذا أخذت الأخطاء الكثيرة في نقل تاريخ الوفيات بنظر الاعتبار، وكذلك عدم تأييد كتب التراجم لهذا المطالب فلا يبقى اعتبار لذلك.

٢ و ٣ راجع هذا الفرق.

٤. عليّ بن عبد العالي الميسنيّ أيضاً كان من العلماء المعاصرين للمؤلّف، ولأنّه كان أيضاً من تلامذة المحقّق الكركيّ، فلا يمكن أن نعتبره أستاذاً للمؤلّف في نقل آرائه الفقهيّة.

٤- جاء في كتاب الذريعة إلى تصانيف الشيعة (٣: ١٦٦) في ذيل عنوان «بهجة الخاطر و نزهة الناظر»، في وحدة الاسمين قوله: «... ولعل المؤلف هو الشيخ شرف الدين يحيى بن عز الدين حسين بن عشيرة بن ناصر البحرانيّ اليزديّ...».

هذا الاحتمال من العلامة آقا بزرك الطهرانيّ - وهو من كبار أرباب التراجم وأعمدة هذا العلم - له أهمية كبيرة جداً.

٥- من خلال التأمل نرى هذين الاسمين - رغم عدم وجود اختلاف بينهما - متطابقين تماماً، لأنّ الألقاب مثل شرف الدين و عزّ الدين ليست من أصل الاسم، و في حالة حذفها تظهر وحدة الاسم، و يكون الاختصار فقط في أسماء الأجداد (ابن عشيرة و ...).

و ذكر المؤلف اسمه مختصراً في نهاية الكتاب «يحيى بن حسين البحرانيّ» هو أمر طبيعيّ للغاية، فإنّما هو لأجل الاختصار والتواضع.

٦- أزال العثور على نسخة من هذا الكتاب في مكتبة الآستانة الرضويّة المقدّسة بمشهد جميع الشكوك و الشبهات في هذا الصعيد، على رغم أنّ النسخة المذكورة ليست بخطّ المؤلف، لكنّ الكاتب كتب في الصفحة الأولى قبل المقدّمة بالخطّ الأحمر: «هذه المقدّمة الشريفة للشيخ يحيى بن عشيرة البحرانيّ تغمّده الله برحمته»، وهذا خير دليل على وحدة المسمّى.

تأليفه

قال الأفنديّ في رياض العلماء:

«... و عندنا مجموعة من فوائده أيضاً بخطّه، وقد أورد في تلك المجموعة تفصيل مؤلّفات

نفسه، و هذه صورته:

١- كتاب تلخيص تفسير الطبرسيّ الكبير (مجمع البيان) مع فوائد جمّة و نكات.

٢- تلخيص كتاب «كشف الغمّة في معرفة الأئمة» مع زيادات طريفة.

٣- التحفة الرضويّة في شرح الجعفريّة (لأستاذة المحقّق الكركي).

٤- هداية الناج في شرح رسالة مناسك الحاج (لأستاذة المذكور).

- ٥- تلخيص إرشاد القلوب للديلمي.
- ٦- نقد كتابي «ثواب الأعمال» و «عقاب الأعمال» للصدوق.
- ٧- تلخيص كتاب المعارف لابن قتيبة.
- ٨- كتاب الأنساب من إمامنا القائم بالحق إلى آدم عليه السلام.
- ٩- كتاب نهج الرشاد في معرفة حجج الله على العباد من آدم إلى القائم المهدي عليه السلام ومعرفة أوليائهم وأعدائهم وقاتليهم.
- ١٠- كتاب الثلباب في إثبات معرفة الانساب.
- ١١- تلخيص علل الشرائع للصدوق.
- ١٢- كتاب السعادات في الدعاء.
- ١٣- رسالة في أسباب الملك.
- ١٤- رسالة في علم القراءة.
- ١٥- رسالة في زيارة الرضا عليه السلام.
- ١٦- رسالة في إثبات الرجعة.
- ١٧- كتاب زبدة الأخبار في فضائل المخلصين الأطهار.
- ١٨- كتاب مقتل أمير المؤمنين عليه السلام.
- ١٩- كتاب مقتل فاطمة الزهراء عليها السلام.
- ٢٠- كتاب وفاة الحسن الزكي عليه السلام.
- انتهى ما وجدته في تلك المجموعة بخطه الشريف ...».
- ٢١- تذكرة المجتهدين.
- ٢٢- تاريخ مشايخ الشيعة^١.
- ٢٣- بهجة الخاطر و نزهة الناظر.

١. جاء هذا الاسم في أعيان الشيعة (٥٢: ٢٢) للسيد محسن الأمين. ومنه نسخة في مكتبة الوزير يبرز، عنوانها «تذكرة المجتهدين في أحوال مشايخ الشيعة». وأيضاً ورد في ربحانة الأدب (٣: ٢٠٢) تحت عنوان «أسماء المشايخ».

٢٤- الرسالة الحقوقية.^١

النسخ الخطية لهذا الكتاب و خصائصها

١- نسخة مكتبة آية الله المرعشي النجفي بقم، ورقمها ٢٧٩٦، وهي في ٢٨ ورقة، سطورها من ١٧ إلى ٢٧ سطراً، في كل منها ١٥ كلمة.

وهي مكتوبة بخط النسخ. وبعضها بغيره، وخطها رديء جداً في صفحات منها، لكنها قليلة الأغلاط.

وهذه النسخة التي نشير إليها بعلامة (م) نفيسة جداً، وهي الأصل، فقد كتبت بخط المؤلف الذي صرح بذلك في نهايتها قائلاً: «وافق الفراغ من نسخ هذه الرسالة المسماة بهجة الخاطر في شهر ربيع الأول من سنة ٩٦٧ على يدي مؤلفها الفقير إلى الله تعالى يحيى بن حسين البهرائي عفا الله عنهما و عن سائر المؤمنين بمحمد وآله الطاهرين». وتصدر هذه النسخة مقدمة قصيرة، وقد ضمت ما يقرب من ٣٧٠ فرقاً غير مرتبة، تسبق كلاً منها كلمة «الفرق» مكتوبة باللون الأحمر.

وصحح المؤلف هذه النسخة بدلالة ما ظهر في حاشيتها من قوله: «بلغ» و «بلغ تصحيحاً»، لكن دون تاريخ ولا توقيع، وكتب في الحواشي جميعاً ما يرفع عنها النقص والخطأ، وختم كلاً من هذه الزيادات بكلمة «صح».

وجاء بعد الآيات التي كتبت غير كاملة في المتن أو الحواشي كلمة «الآية» أو «الآيات»، ومعنى هذا أن المراد هو تمام الآية أو الآيات، ولأجل الاختصار ذكر بعضها.

وأشير في نهاية كل من صفحات الكتاب إلى أول كلمة في الصفحة التالية على ما كان شائعاً آنذاك، وهذا يدل على تمام هذا الكتاب.

والفروق في هذه النسخة أكثر من الفروق الموجودة في النسختين الآخرين، وبعض هذه الفروق مكرّر.

وحقق في أكثر الموارد الفرق بين كلمتين يمكن أن تكونا اسمين أو فعلين أو حرفين. مثل:

١. رأيت نسخة غير كاملة منها في مكتبة آية الله المرعشي النجفي بقم.

«الفرق بين الثواب و الأجر»، «الفرق بين بدلنا و أبدلنا»، «الفرق بين إن و أن».

و قد بين الفرق بين ثلاث كلمات و أربع كلمات، مثل: «الفرق بين الطائفة و الأمة و العُصبة» و «الفرق بين البصم و العتب و الرتب و الثبوت».

و قد رمز المؤلف للاختصار في هذه النسخة بحرف أو حروف على ما هو شائع في ذلك العصر، مثل:

ح: حينئذٍ

ص: الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام

تع: تعالى

عده: قواعده (كتاب القواعد و الفوائد للشهيد الأول)

لايخ: لا يخلو

المط: المطلوب

المقص: المقصود

فالظ: فالظاهر

و من المطالب الأخرى التي يمكن الإشارة إليها هي: كتابة كلمات دون نقاط، و وجود أغلاط إملائية أو صرفية أو نحوية سوف نشير إليها في محلّها و نصحّحها. و أن بعض الكلمات كتبت برسم خطّ خاصّ أيضاً لا يشبه رسم الخطّ العربي المتداول اليوم، نحو: «المراء، المبتدأة، بري، الهوي، الدايم، أخرى، الروية، الثلث، السايية، صلوة، يشترا» و صحيحها هو «المراء، المبتدئة، برى، الهوى، الدائم، أخرى، الروية، الثلاث، السائبة، صلاة، يشتري».

من الموارد التي تميّز هذا الكتاب عن نظائره هو اشتماله على كثير من الفروق اللغوية في القرآن الكريم، حتّى أنّنا نستطيع أن نحسبه أثراً قرآنياً^١ و في هذا الكتاب فروق كثيرة طرّحت لأول مرة، إذ لم نلاحظها في كتب الفروق السابقة،

١. من أهمّ المصادر التي استفاد منها المؤلف في توضيح مثل هذه الفروق هو تفسير مجمع البيان للطبرسي.

وهذا يدل على قدرة المؤلف في هذا الفن الأدبي.
ويُسهب المؤلف في بيان الفروق تارةً، ويُجزأ أخرى، فإذا كان الفرق اصطلاحياً -ولاسيما الفقهي والتفسيري- أطنب في بيانه، وإذا كان لغوياً أوجز فيه.
وندر عدم إفصاحه عن الفرق بين اللفظين كما في «الفرق بين كفن المرأة والرجل»
و«الفرق بين فاطر وخالق».
وندر أيضاً ذكره الفروق التي تخرج عن مقارنة الألفاظ المتقاربة المعنى، مثل «الفرق بين الجبر والتفويض».

ومن الخصائص الأخرى لهذا الكتاب استشهاده بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية وأقوال الأئمة عليهم السلام وكذلك أبيات الشعر العربي في توضيح الفروق ممّا أغنى هذا الكتاب.
٢- نسخة أخرى من هذا الكتاب برقم ٣٠٥٠، موجودة أيضاً في مكتبة آية الله المرعشي النجفي. تحتوي على ٢٣ ورقة (٤٦ صفحة) وقد فقدت منها ورقتان (أربع صفحات)، وعلى هذا نستطيع القول إنّ هذه النسخة تتكوّن من ٥٠ صفحة، في كلّ صفحة ١٧ سطراً ومعدّل كلّ سطر ١٢ كلمة كتبت بخطّ النسخ الجميل.
وبدأ كلّ فرق بعبارة «والفرق».

كاتب هذه النسخة غير معروف، إلّا أنّه بيّن في خاتمة الكتاب تاريخ إتمام الكتابة بقوله: «تمّت النسخة في أوائل شهر شعبان من شهور سنة ١١٣١». وكذلك في نهاية النسخة صرّح بأنّ هذه النسخة تحتوي على ٤٠٠ فرق، ولكنّه لم يُشر إلى أكثر من ٣٢٠ فرقاً بغضّ النظر عن الصفحات المنقودة حيث إنّ بعضها مكرّر.
ورمزنا لهذه النسخة برمز (مر)، وفيها أغلاط كثيرة في الإملاء والصرف والنحو، وهي خالية من الحواشي والتعليقات،^١ وفي انتهاء كلّ صفحة كتبت أوّل كلمة في الصفحة الأخرى.

٣- نسخة ثالثة في مكتبة الآستانة الرضوية بمشهد رقمها ٧٨٣١. وهي ٢٣ ورقة (٤٦ صفحة)، وفي كلّ صفحة ١٧ سطراً، معدّل كلّ سطر ١٣ كلمة، كتبت بخطّ النسخ الجميل،

١. عدا صفتين منها إذ ذكرت فيها مطالب مختصرة في الهامش.

و يُرى لفظ «والفرق» باللون الأحمر في بداية كل واحد من الفروق.
بدأ الناسخ^١ الكتابَ بعبارة حمراء هي: «هو الله ربِّي، هذه المقدمة الشريفة للشيخ يحيى بن عشيبة البحراني، تعمّده الله برحمته».

وجاء في النهاية: «وقد فرغ من تسويد أوراق هذه الرسالة يوم السبت غرة شهر جمادى الأولى سنة خمس وثمانين بعد الألف من الهجرة النبوية».
و صرّح كذلك في خاتمة الكتاب بوجود ٤٠٠ فرق، ولكن عددها في هذه النسخة لا يتجاوز ٣٥٠ فرقاً.

ولم يلاحظ في هذه النسخة أيضاً - ما عدا الصفحتين المذكورتين - حاشية أو تعلية، ومن ناحية الإملاء و الصرف و النحو تحتوي على أخطاء كثيرة. و أشرنا إلى هذه النسخة برمز (مش).

و نستنتج من مقارنة النسخ الثلاث ما يلي:

أ: النسختان (مش) و (مر) متطابقتان في ترتيب الفروق و عددها و البيان الذي ذكر لكل فرق^٢، لذلك نستطيع القول إنّ الاثنتين كتبنا طبق نسخة مشابهة ثالثة.

ب: النسخة الأصلية (م) فيها اختلافات كثيرة بالنسبة إلى تلکما النسختين السابقتين، وهي:

أولاً: أنّ نحو نصف من الفروق الموجودة فيها مشترك مع النسختين الأخريين فقط، و النصف الآخر مختلف مع ما فيهما.

و ثانياً: ليس في القسم المشترك تشابه أيضاً في ترتيب ذكر الفروق، كما أنّ بيان بعض الفروق فيه تفاوت معاً.

فمن الممكن أنّ المصنّف ألف نسخة أخرى قبل النسخة (م) أو بعدها لم يذكر فيها بعض الفروق - كالفروق الفقهيّة - بل ثبت بعضاً آخر، و غير بيان عدّة من الفروق.

و ممكن أنّ هذه النسخة المحتملة - التي لم نعر عليها - كانت مصدراً لكتابة النسختين

١. ناسخ هذه النسخة غير معروف أيضاً.

٢. ما عدا بعض الموارد التي ستوضّح في مكانها.

(مش) و (مر). ولذا استخدمنا طريقة خاصة في تصحيحها، وسيأتي تفصيلها إن شاء الله. ج: كلام المؤلف محكم ومتين، ولسانه سهل وذو سبولة، وأسلوبه بعيد عن التعقيد اللفظي والمعنوي. وهذا ساعده في الوصول إلى المقصد وبيان الهدف، وجعل بينه وبين القارئ رابطة قوية للغاية. وهو كتاب مفيد جداً، ونستطيع القول إنه وحيد في نهجه ومحتواه، لما يجمع بين الفروق اللغوية والاصطلاحية التي لم يتطرق إليها من سبقه.

أسلوبنا في التحقيق

١- اعتمدنا في تحقيق هذا الكتاب على ثلاث نسخ، واتخذنا النسخة التي رمزنا لها بالحرف (م) أصلاً لعملنا، وجعلناها نص الكتاب، وجننا باختلاف النسختين الآخرين في الهامش.

٢- أضفنا في بعض المواضع كلمات أو عبارات بين قوسين لإكمال النص. ومتى كانت هذه الإضافات من (مش) و (مر) صرّحنا بها في الهامش. كما حدّدنا بين قوسين العبارات التي ذكرت في (م) وسقطت من (مش) و (مر). وما وضعناه بين معقوفتين فإنّه من المحقق ما لم يُشر إلى مصدرها في الهامش.

٣- وضعنا نقاطاً في مكان الكلمات المطموسة والغامضة في النص، وجعلنا ما نحتمله بين معقوفتين، أو جعلناه في الهامش.

٤- لعدم الانسجام في ترتيب فروق (مش) و (مر) مع ترتيب (م) لم نذكر هذا الاختلاف، وأوردنا عناوين الفروق في (مش) و (مر) مرتبة في الفهرس.

٥- ذكرنا في الحاشية ما ورد في (م) ولم يرد (مش) و (مر).

و أثبتنا فروق (مش) و (مر) الإضافية في ملحق يُسهّل تناوّلها على القارئ.

٦- فسّرنا الكلمات والاصطلاحات الصعبة، وأكملنا بيان المؤلف في موارد شتى، وأوجزنا ترجمة الأعلام الواردة في النص والمقدمة، وذيّلنا الكتاب بفهارس لازمة.

٧- صحّحنا ما خالف الرسم العربي الذائع اليوم دون أن نذكره في الهوامش لكثرة مكتفبين بالإشارة إليه في المقدمة. وكذلك ما ربّما وُجد في النص من أخطاء صرفية أو نحوية.

٨- ذكرنا أرقام الآيات القرآنية و سورها، و أتمنا ما يلزم إتمامه منها في الحاشية.

٩- الرموز المستعملة في هذا التحقيق:

(م): النسخة الخطية الأصلية الموجودة في مكتبة آية الله المرعشي النجفي، و هي بخط المؤلف نفسه.

(مش): النسخة الموجودة في مكتبة الأستانة الرضوية.

(مر): النسخة الأخرى الموجودة في مكتبة آية الله المرعشي النجفي أيضاً.

شكر و تقدير

أشكر الله كثيراً، و هو أهل الشكر و الحمد و الثناء على ما أولاه لعبده القاصر من عناية، و ما أمدني به من صبر و مشاورة حتى استطعت بعد مدة من المطالعة و التحقيق أن أقدم هذا الجهد إلى رواد العلم و المعرفة و المحققين الأعزاء، و إن كان ضئيلاً لديهم. و أرى من الواجب أن أشكر للذين قدّموا إلي نصائحهم و إرشاداتهم من أجل إتمام هذا التحقيق فـ «من لم يشكر المخلوق لم يشكر الخالق»، و أخص بالذكر هنا: السيد أحمد الحسيني الاشكوري مسؤول قسم المخطوطات في مكتبة آية الله المرعشي النجفي الذي بذل جهداً مشكوراً في تهيئة صور مخطوطات الكتاب و كذلك الدكتور جواد عباسي الذي أعانني على قراءة قسم من عبارات المتن و كلماته الوعرة، و أشكر الإخوة الأعزاء منتظر المحمدي، و ناصر النجفي، و بشير الجزائري، و أكبر الإيراني على ما أبدوه من ملاحظات مفيدة ساهمت في إنجاز العمل.

و لا أنسى أن أقدم بوافر الشكر و التقدير لإدارة مجمع البحوث الإسلامية في الأستانة الرضوية المقدسة، و لكل منتسبي هذا المجمع الذين ساهموا في طباعته و نشره، و أخص بالذكر مراجع الكتاب الأستاذ إبراهيم رفاعة، حفظهم الله جميعاً.

و على ما قال رسول الله ﷺ: «الولد و ما ملك لأبيه» أقدم أجر هذا الجهد المتواضع في طبق الإخلاص لوالدي العزيزين اللذين كانا في طليعة المشجعين لإكمال دراستي في مرحلة الماجستير، و لم يدخرا مساعدة إلا و قدماها لي في هذا الطريق. كما أشكر

لزوجتي العزيزة التي تحمّلت المشقة والصعاب طوال مدّة التحقيق من أجل أن تهتّي الجوّ
اللازم لإكمال هذه الرسالة، راجياً أن يجزي الله الجميع بفضلله و يوفّقني لردّ الجميل،
والبادئ بالإحسان أفضل.

خاتمة و اعتذار

وفي الختام لا أدعي أنني قد استوفيت جميع أطراف الموضوع على نحو التفصيل والكمال، فما
قمت به لم يكن في الحقيقة إلا محاولة صغيرة في بحر السعي و تقصّي الحقائق. و نصب عيني
القول المأثور: «ما لا يدرك كلّ لا يترك جُلّه».

و من هنا أعتذر إلى القراء الأعزّاء و لا سيّما المحقّقين النبلاء من كلّ نقص لا يسلم منه
إلا من عصم الله ربّنا عزّ و جلّ، و أشكر لمن يُسدي إليّ ما يُكمل عملي.
و أخيراً: أرجو الله تبارك و تعالى أن تكون هذه المحاولة خالصة له، مقبولة عنده، نافعة
لخلقه، و أن يوفّقنا جميعاً لخدمة دينه العزيز، إنّه سميع مجيب.

أمير رضا عسكري زاده

رمضان ١٤١٨ هـ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين
 وذريته الأكرمين ما جسد فهذه رسالة في الفرق بين الكلمتين
 المتماثلتين والمعجميتين في المعنى والمشتبهتين في النقل
 للمستعملين المتفكرين وضعتها تقرباً إلى رب العباد
 وذخراً ليوم التشاؤ فنقول وبالله التوفيق واليه المرجع
 والمآب الفرق بين التسمية والبسملة ان البسملة علم الله
 الرحمن الرحيم والتسمية هي قولية بسم الله وبالله الفرق بين الهدى
 والشكر ان الهدى لا يكون إلا باللسان وقد يكون في غير مقابل
 نعمة والشكر قد يكون بغير اللسان كالقلب والجوارح ولا يكون إلا في
 مقابل نعمة فكل حمد شكر وليس كل شكر حمد فالحمد ضرب من الشكر
 الذي يبين الهدى والممدح ان الحمد لا يكون إلا اختيارياً والممدح قد يكون لخطأ
 كما يمدح على حسنة وجهه ونسبه وقيل انها اخوان باعتبار التقضى فان
 يقضىها الذم الفرق بين الهدى والتشاور ان الهدى يقضى الذم والتشاور يقضى
 الجوارح الفرق بين الكيفية والحسية ان الكيفية تتعلق بالصفات
 والحسية تتعلق بالذات ان بين الواجب والفضل ان الفضل بعضه فاضل
 ومنه وليس كذلك الواجب لانه قد يجبا الشيء في نفسه غير احبابه
 ولذلك صح وجوب الثواب والعوض على الله تعذر ولم يجز ان يقال ذلك

ان العلم قد يكون بالذات او بالصفات
 بعض العلم بالذات هو العلم بالذات
 بعض العلم بالصفات هو العلم بالصفات
 العلم بالذات هو العلم بالذات
 العلم بالصفات هو العلم بالصفات

العرف من المرتبة قوله مع مستخدم من الرتبة الأولى بالمرنى من أحرار
 من المجدد عند ما له لهم التي هم أحرار من مجدنا واسم من فتيون والآخر
 عذاب العذر وقتل الأولى ضرب الملائكة وحقهم وأدبارهم عند الموت
 والآخر عذاب العذر وقتل الأولى أخذ أركانهم كرها والمراد بهم هو من
 الأعراب هم جهنم ومرتبة واسم وغفار والشيخ وكانوا يطردون للإسلام
 ويضطرون للكفر الذين يتركونهم فاسخ انهم ما هم كان في انهم للجهنم من العتلا
 من دابة والملائكة الذين من الله وأدب ان لا يسفيل واذا الملائكة في الجنة
 من ان وان الملائكة الذين مع أشركهم في الجنة ان الأولى في الجنة
 ان الله على كل شيء قدير وإلى في حق الكلام بحوان الله لهادى علم ان
 انه وإلى بعد القول والبيان في اسمها وخبرها كالملة الواحد وثاني بعد ذلك
 واختارها من افعال العباد في ان وإلى في حق الكلام بحوان الله لهادى علم ان
 خيرة

راجع الرابع رجع هذا الرسالة الساء . بهجة الخاطر
 في سنة ٩٤٠ هـ على مائة
 المعصر إلى الله يحيى حسين النجاشي
 عنها وعن سائر المؤمنين المحبة
 الطاهر

وبلغها الرسالة له
 المحققين والذين
 جميعها القدر
 المحققين
 المحققين
 عنها

بسم الله الرحمن الرحيم يستعين
 المحو لله رب العالمين والصلوة على افضل الانبياء والمرسلين وقد عرفت
 الطاهرين هذا رسالة في الفرق بين الحمد والشكر المتباينين في المعنى
 المشتهرين فيه وضعتها تقربا الى الله تعالى فقرأها الله توفيق
 بين التسمية وبسملة ان البسملة علم على اسم الله الرحمن الرحيم ^{الشمسية}
 هي بسم الله بين الحمد والشكر ان الحمد لا يكون الا باللسان
 قد يكون في غيرهما بله سمه وكل حمد شكر ليس كل شكر حمد فالحمد نبي
 من الشكر بين الحمد والمدح ان الحمد لا يكون الا اختيارا والثناء
 قد يكون اضطرارا كما عده على حسنة وجوده فسمي لها خيرا
 باعباد الخبيثين فان نقضها الذم بين الحمد والثناء ان الحمد
 نقض الذم والثناء نقض الجاء بين الكيفية والجهة ان
 الكيفية تتعلق بالصفات والجهة بتعلق الذات بين الواجب
 ان افترض مصير فافترضه وليس كذلك الواجب لا قد يجب الشئ ^{نفسه}

الحمد هو الثناء باللسان لا بالقلوب او بالانوار او بالاركان فلو ان شيئا لا يكون له لسان ولا عقل ولا شعور
 لم يكن له حمد ولا شكر بل هو متعلق بالشكر لا يكون له الحمد ولا يكون له الشكر ولا يكون له الحمد ولا يكون له الشكر
 انما الحمد هو الثناء باللسان لا بالقلوب او بالانوار او بالاركان فلو ان شيئا لا يكون له لسان ولا عقل ولا شعور
 لم يكن له حمد ولا شكر بل هو متعلق بالشكر لا يكون له الحمد ولا يكون له الشكر ولا يكون له الحمد ولا يكون له الشكر

والعرض بين لم ولن ان لم نفى بالعنف تأكيد ولن تأكيد
 النفي في المستقبل نحو قوله تعالى لن يدخل الجنة وقيل للتأكيد كقول
 جازيه للفعل المضارع ولن يصبه به بين ليت ولعل الخ
 للتمية لما مضى نحو ليت الشباب يعود والثانية للترجيح في المستقبل
 نحو لعل لن يدر خرج وقيل ان التمني في المسحلات والترجيح في المكنت
 خاصة قالوا ان تنفى الطير ان لا يترجى بين كبر الجبر ولا
 ان الجبر تصاف الى الميزتفرد او معناه هي للتكثير كما ان للتقبل
 نحو رجل وكبر رجال عمرهم والاستغناء عن العدد نحو كبروايت
 كوكبا نحو السماء بين ايا واما بفتح الحزوة وكسرها فالتفصيل
 والرفع نحو قوله تعالى فاما الذين شقوا فحق النار لا يربوا لكسرا لطفه عونا
 ان يكون يد في الدار عمرو ومنه قوله تعالى فاما شاة بعد واستفداء
 بين مذ ومنذ ان يندى على التكون من يندى على الضم
 يشتركان في ابتداء الزمان خاصة وقيل ما حرقا وقيل اسمان وقيل انما
 على هذا الاحيد وعلى هذا الحرفية ومنذ تحرها عند من الزمان حاء
 ومنذ يحاضر الزمان برفع باضمة الجمل او بعبارة فرقوا الحمد لله رب العالمين
 وقذف من سويدا وراق هذه الرثا
 في يوم السبت غرة شهر جاد الحادي
 سنة خمس وثلاثين
 من اجمع البين
 ٢
 حكاية لسانه في
 و يوم من طقس

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على افضل الانبياء و
المرسلين محمد وعترته الطاهرين و... هذه رسالة خالصة
بين اهل البيت المتقاربين في المعنى والمشيته فيه وضعها
لله تعالى فيقول وبالله التوفيق الفرق بين التسمية والبسملة
ان البسملة علم على بسم الله الرحمن الرحيم والتسمية هي بسم الله
الفرق بين الحمد والشكر ان الحمد لا يكون الا باللسان وقد
يكون في غير مقابل نعمته وكل حمد شكر وليس كل شكر حمدا فاعلم
من الشكر والفرق بين الحمد والمدح ان الحمد لا يكون الا اختيارا
والمدح قد يكون اضطرارا كما يدعى على حسنة وجوده نسبة وقيل
انها اخوان باعتبار النقص فان ينقصها الدم والفرق بين الحمد
والثناء ان الحمد ينقص الازم والثناء تعين الجاه والفرق بين الكيفية
والهبتان الكيفية تتعلق بالصفات والهبته تتعلق بالذوات
الفرق بين الواجب والعرض ان العرض يقتضي تارضا فرضه وليس
الواجب لانه قد يجب الشيء في نفسه من غير ان يجب عليه ذلك
انما هو العرض على الله تعالى ولم يختر ان يقال فرضه وفرضه واحد
العرض الثبوت والارض يطلق على معان ثلاثة الاولى التقدير يقال

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلوة على افضل الانبياء
والمرسلين محمد وعترته الطاهرين
و... هذه رسالة خالصة
بين اهل البيت المتقاربين
في المعنى والمشيته فيه
وضعها لله تعالى فيقول
وبالله التوفيق الفرق بين
التسمية والبسملة ان
البسملة علم على بسم الله
الرحمن الرحيم والتسمية
هي بسم الله الفرق بين
الحمد والشكر ان الحمد لا
يكون الا باللسان وقد يكون
في غير مقابل نعمته وكل
حمد شكر وليس كل شكر
حمدا فاعلم من الشكر
والفرق بين الحمد والمدح
ان الحمد لا يكون الا
اختيارا والمدح قد يكون
اضطرارا كما يدعى على
حسنة وجوده نسبة وقيل
انها اخوان باعتبار
النقص فان ينقصها
الدم والفرق بين الحمد
والثناء ان الحمد ينقص
الازم والثناء تعين
الجاه والفرق بين
الكيفية والهبتان
الكيفية تتعلق
بالصفات والهبته
تتعلق بالذوات
الفرق بين
الواجب والعرض
ان العرض يقتضي
تارضا فرضه وليس
الواجب لانه قد
يجب الشيء في
نفسه من غير
ان يجب عليه
ذلك انما هو
العرض على
الله تعالى ولم
يختر ان يقال
فرضه وفرضه
واحد العرض
الثبوت والارض
يطلق على معان
ثلاثة الاولى
التقدير يقال

الفرق بين الحمد والمدح
ان الحمد لا يكون الا
اختيارا والمدح قد يكون
اضطرارا كما يدعى على
حسنة وجوده نسبة وقيل
انها اخوان باعتبار
النقص فان ينقصها
الدم والفرق بين الحمد
والثناء ان الحمد ينقص
الازم والثناء تعين
الجاه والفرق بين
الكيفية والهبتان
الكيفية تتعلق
بالصفات والهبته
تتعلق بالذوات
الفرق بين
الواجب والعرض
ان العرض يقتضي
تارضا فرضه وليس
الواجب لانه قد
يجب الشيء في
نفسه من غير
ان يجب عليه
ذلك انما هو
العرض على
الله تعالى ولم
يختر ان يقال
فرضه وفرضه
واحد العرض
الثبوت والارض
يطلق على معان
ثلاثة الاولى
التقدير يقال

نصّ الكتاب

بسم الله الرَّحْمَنُ الرَّحِيم

الحمد لله ربّ العالمين، و صَلَّى الله على مُحَمَّد و آله الطاهرين،
و ذَرَّيَّتِهِ الْأَكْرَمِينَ.

و بعد، فهذه رسالة في الفرق بين الكلمتين المتماثلتين
و المتجانستين في المعنى و المشتبهتين فيه، تدريباً للمتعلمين،
و تذكرة للمتفهمين، و وضعتها تقرباً إلى ربّ العباد، و ذخراً ليوم التّناد،
و سمّيتها بـ «بهجة الخاطر و نزهة الناظر»، فنقول و بالله التوفيق و إليه
المرجع و المآب.^١

[١] الفرق بين التسمية و البسمة

أَنَّ البسمة عَلَمٌ على «بسم الله الرَّحْمَنُ الرَّحِيم»، و التسمية هي قول: «بسم الله
و بالله».^٢

١. وردت مقدّمة المؤلّف في نسختي (مش) و (مر) كما يلي:
الحمد لله ربّ العالمين و الصلاة على أفضل الأنبياء و المرسلين مُحَمَّد و عترته الطاهرين. و بعد،
فهذه رسالة في الفرق بين الكلمتين المتقاربتين في المعنى و المشتبهتين فيه، وضعتها تقرباً إلى الله
تعالى، فنقول و بالله التوفيق.
٢. في (مش) و (مر): التسمية هي بسم الله.

٢ | الفرق بين الحمد والشكر

أنَّ الحمد لا يكون إلَّا باللسان، وقد يكون في مقابل نعمة، (والشكر قد يكون بغير اللسان كالقلب والجوارح، ولا يكون إلَّا في مقابل نعمة).^١
فكلَّ حمد شكر، وليس كلَّ شكر حمداً، فالحمد ضرب من الشكر.^٢

٣ | الفرق بين الحمد والمدح

أنَّ الحمد لا يكون إلَّا اختيارياً، والمدح قد يكون اضطرارياً، كما يمدحه^٣ على حسنه وجودة نسبه.
وقيل: إنَّهما أخوان باعتبار النقيض، فإنَّ نقيضها الذمُّ.^٤

٤ | الفرق بين الحمد والثناء

أنَّ الحمد نقيض الذمِّ، والثناء نقيض الهجاء.

١. ليس في (مش) و (مر).

٢. في هامش (مش):

الحمد هو الثناء باللسان على قصد التعظيم، سواء تعلّق بالنعمة أو بغيرها، والشكر فعل ينبئ عن تعظيم المنعم لكونه منعماً، سواء كان باللسان أو بالجنان أو بالأركان. فورد الحمد لا يكون إلَّا باللسان ومتعلّقه يكون النعمة و غيرها. ومتعلّق الشكر لا يكون إلَّا النعمة، ومورده يكون اللسان وغيره. فالحمد أعمّ من الشكر باعتبار المتعلّق وأخصّ باعتبار المورد، والشكر بالعكس.

٣. في (مش): يحمده.

٤. قال أبو هلال العسكري: إنَّ الحمد لا يكون إلَّا على إحسان فالحمد متضمّن بالفعل، والمدح يكون بالفعل والصفة، وذلك مثل أن يمدح الرجل بإحسانه إلى نفسه وإلى غيره؛ وأن يمدحه بحسن وجهه وطول قامته، ولا يجوز أن يحمده على ذلك، وإنّما يحمده على إحسان يقع منه فقط. وقيل: يستخدم المدح لذي روح ولغيره، مثل مدح القرآن أو السيف. ولكن الحمد مختصّ بذي روح فقط.

٥ | الفرق بين الكيفية والهيئة^١

أن الكيفية تتعلق بالصفات، والهيئة تتعلق بالذات.^٢

٦ | الفرق بين العقل والعلم^٣

أن العقل قد يكمل لمن فقد بعض العلوم، ولا يكمل العلم لمن فقد بعض عقله.^٤ فإن قيل: إذا كان العقل مختلفاً فيه فكيف يجوز أن يستشهد به؟ قلنا: إن الاختلاف في ماهية العقل، لا يوجب الاختلاف في إقضاياه.^٥

٧ | الفرق بين الواجب والفرض

أن الفرض يقتضي فرضاً فرضه، وليس كذلك الواجب، لأنه قد يجب الشيء في نفسه من غير إيجاب موجب. ولذلك صح وجوب الثواب والعوض على الله تعالى، ولم يجز أن يقال لذلك: فرض (على الله)^٦ وفروض.^٧
(الفريضة تتعلق بالشرع، والواجب يتعلق بالفعل).^٨

١. في (مش) و (مر): الهيئة.

٢. في (مش) و (مر): الذوات.

٣. هذا الفرق في هامش (م) فقط.

٤. - خلاف العقل الحقيق، وخلاف العلم الجهل. الفروق اللغوية ٦٦

و قال علي بن عيسى: العقل هو العلم الذي يزجر عن قبيح، ومن كان زاجره أقوى فهو أعقل.

وقيل: العقل معرفة يفصل بها بين القبيح والحسن. مجمع البيان ١: ٩٨.

٥. - كل ما جاء بين معقوفتين كان بياضاً أو ناقصاً في الأصل، وهذه الإضافات من مجمع البيان

(١: ٩٨): الذي نقل المؤلف هذا الاختلاف منه. وأضاف الطبرسي: ألا ترى أن الاختلاف في

ماهية العقل، حتى أن بعضهم قال: معرفة، وبعضهم قال: قوة. ولا يوجب الاختلاف في أن المنفعة

أكثر من الواحد، وأن الكل أعظم من الجزء، وغير ذلك من قضايا العقول.

٦ و ٧. ليست في (مش) و (مر).

٨. ذكرت هذه العبارة في (مش) و (مر) في موضع آخر.

وأصل الفرض الثبوت، والفرض يطلق على معانٍ ثلاثة:

الأول: التقدير، يقال: فرض الحاكم النفقة، أي قَدَّرَها.

الثاني: الإنزال، قال تعالى: ^١ «إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادِهِ» ^٢ أي أنزل.

الثالث: الحيل، نحو قوله تعالى: «مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ» ^٣ أي أحلَّ له. ^٤ وعند الفقهاء أنَّ الواجب والفرض مترادفان.

[٨] الفرق بين الندب والسنة

أنَّ السنة قد تطلق على الواجب، ^٥ كما يقال: الختان من السنة. (و الندب هو المستحب، وهو الراجح فعله مع جواز تركه) ^٦.

[٩] الفرق بين المكروه والحرام

مع أنَّ كلَّ حرام مكروه، فالمكروه هو الراجح تركه ولا عقاب على فعله، وهو ^٧ ضدَّ المستحب. والحرام هو الراجح تركه ويعاقب فاعله.

والمكروه مشترك بين معانٍ ثلاثة: نهى التنزيه، والمحذور، وترك الأولى كترك النافلة. ويسمَّى تركاً مكروهاً لا باعتبار كونه منهياً عنه، بل لكثرة الفضل في فعله ^٨.

١. في (مش) و (مر): الله تعالى.

٢. سورة القصص (٢٨): ٨٥.

٣. سورة الأحزاب (٣٣): ٣٨.

٤. في فروق أبي هلال: أصل الفرض الحز في الشيء، تقول: فرض في العود فرضاً، إذا حز فيه حزاً. وأصل الوجوب السقوط، يقال: وجبت الشمس للمغيب إذا سقطت، ووجب الحائط وجبة أي سقط.

٥. في (مر): قد يطلق أن السنة على الواجب.

٦. في (مش) و (مر): والمستحب هو الراجح فعله مع جواز تركه.

٧. ليست في (مش) و (مر).

٨. في النسخ: «فعلها»، والمناسب ما أثبتناه.

[١٠] الفرق بين السبب والعلّة

(أنّ السبب يجوز أن يعدم عند وجود المسبّب، والعلّة وجودها عند ثبوت المعلول.)^١ في عرف المتكلّمين أنّ السبب ما يوجب ذاتاً، والعلّة ما يوجب صفة.^٢

[١١] الفرق بين الهمّ والغمّ^٣

أنّ الهمّ لما مضى، والغمّ لما يستقبل.^٤

[١٢] الفرق بين الالتماس والسؤال^٥

أنّ السؤال طلب الأدنى من الأعلى، والالتماس طلب المساوي من مثله، والأمر طلب الأعلى من الأدنى.
والكلّ مشترك في طلب الطالب.^٦

١. العبارة مذكورة في (م) فقط.

٢. قال أبو هلال العسكريّ في الفروق اللغويّة (ص ٥٦): إنّ من العلّة ما يتأخّر عن المعلول، كالربح وهو علّة التجارة... والسبب لا يتأخّر عن مسببه على وجه من الوجوه. ألا ترى أنّ الرمي الذي هو سبب لذهاب السهم لا يجوز أن يكون بعد ذهاب السهم.

٣. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٤. في فروق اللغات لنور الدين الجزائري أنّ الغمّ ما لا يقدر الإنسان على إزالته كموت المحبوب، والهمّ ما يقدر على إزالته كالإفلاس مثلاً.

و يقول العسكري: إنّ الهمّ هو الفكر في إزالة المكروه واجتلاب المحبوب... والغمّ معنى ينقبض القلب معه ويكون لوقوع ضرر قد كان، أو توقّع ضرر يكون، أو يتوهّمه. وقد سُمّي به الحزن الذي تطول مدّته.

٥. ورد هذا الفرق في هامش (م).

٦. اختلف ترتيب الذكر في النسختين الأخيرين، كما يلي: أن الالتماس طلب المساوي من المساوي، والسؤال طلب الأدنى من الأعلى. عكس الأمر

[١٣] الفرق بين مَلِك و مالك^١

أَنَّ صِفَةَ مَلِكٍ تَدُلُّ^٢ عَلَى تَدْبِيرٍ مِنْ يَشْعُرُ بِالتَّدْبِيرِ وَ هُوَ الْعَاقِلُ، وَ لَيْسَ كَذَلِكَ مَالِكٌ؛^٣
لَأَنَّهُ يُقَالُ: مَالِكُ الثَّوَابِ، وَ لَا يُقَالُ: مَلِكُهُ، وَ يُقَالُ: مَلِكُ الْعِرَاقِ، وَ لَا يُقَالُ: مَالِكُهُمْ.^٤

[١٤] الفرق بين الدعاء و الأمر

أَنَّ الْأَمْرَ تَرْغِيبٌ فِي الْفِعْلِ وَ زَجْرٌ عَنْ تَرْكِهِ، وَ لَهُ صِغَةُ تَنْبِيٍّ عَنْهُ، وَ لَيْسَ كَذَلِكَ الدَّعَاءُ،
وَ كِلَاهُمَا طَلَبٌ.
وَ أَيْضاً فَإِنَّ الْأَمْرَ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْمَأْمُورُ دُونَ الْأَمْرِ فِي الْمَرْتَبَةِ، وَ الدَّعَاءُ يَقْتَضِي أَنْ
يَكُونَ فَوْقَهُ.

[١٥] الفرق بين الجعل و الفعل

أَنَّ جَعْلَ الشَّيْءِ قَدْ يَكُونُ بِإِحْدَاثٍ غَيْرِهِ كَجَعْلِ^٥ الطِّينِ خَزْفاً، وَ لَا يَكُونُ فِعْلُهُ
إِلَّا بِإِحْدَاثِهِ.

[١٦] الفرق بين الجعل و التغيير

أَنَّ تَغْيِيرَ الشَّيْءِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِتَصْيِيرِهِ عَلَى خِلَافِ مَا كَانَ، وَ جَعْلُهُ يَكُونُ بِتَصْيِيرِهِ عَلَى
مِثْلِ مَا كَانَ، كَجَعْلِ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ سَاكِناً عَلَى^٦ اسْتِدَامَةِ الْحَالِ.

١. ذكر هذا الفرق في هامش (م).

٢. في الأصل: يدل.

٣. الملك: القادر الواسع المقدور الذي له السياسة و التدبير. و المالك: القادر على التصرف في ماله، و له أن يتصرف فيه على وجه ليس لأحد منعه منه.

٤. في (مش) و (مر): أن ملك تدل على تدبير من يعقل، و ليس كذلك مالك. و لا يقال: ملك الثواب، بل: ماله.

٥. في (مش) و (مر): كجعله.

٦. في (مش) و (مر): بعد.

[١٧] الفرق بين الإجابة والطاعة

أنّ الطاعة موافقة الإرادة الحادثة إلى الفعل برهبة أو رغبة^١، والإجابة موافقة إرادة الداعي إلى الفعل من أجل أنّه دعا به^٢.
(أنّ الإجابة عامّة في موافقة الإرادة الواقعة موقع المسألة، ولا يرمى^٣ فيها الرتبة. والطاعة هي امتثال الأمر، وهو موافقة المطيع فيما يريده المطاع إذا كان المرید فوقه^٤).

[١٨] الفرق بين النية والإرادة^٥

أنّ النية من أفعال القلوب فلا يصحّ إطلاقها^٦ على الله، والإرادة يصحّ إطلاقها، فيقال: إرادة الله، ولا يقال: نوى الله، وهي توقيفية.

[١٩] الفرق بين التفكير والتذكّر

بأنّ التذكّر طلب معنى^٧ قد كان حاضراً للنفس، والتفكير طلب معرفة الشيء بالقلب وإن لم يكن حاضراً للنفس.

[٢٠] الفرق بين المجادلة والمخاصمة^٨

أنّ المجادلة هي المنازعة فيما وقع فيه خلاف بين اثنين، والمخاصمة المنازعة بالمخالفة^٩ بين

١. في (مش) و (مر): بترهيبه أو ترغيبه.

٢. ولهذا يقال: أجاب الله فلاناً، ولا يقال: اطاعه.

٣. في الأصل: لا يرمى.

٤. جاءت هذه العبارة في موضع آخر من (مش) و (مر).

٥. ورد هذا الفرق في هامش (م).

٦. في الأصل: أطلقها.

٧. في (مش) و (مر): المعنى.

٨. ذكر الفرق بين المجادلة والمخاصمة، والمناظرة والمحاجة تحت عنوان واحد في (مر) و (مش).

٩. في (مر): والمخالفة.

الاثنتين على وجه الغلظة.^١

[٢١] الفرق بين المناظرة والمحااجة^٢

أنّ المناظرة في ما يقع بين النظيرين، والمحااجة هي مجادلة^٣ إظهار الحجة^٤.
وأصل المجادلة من الجدَل وهو شدة الفتل.
والأجدَل: الصقر، (لأنّه من أشدّ الطيور قوّة).^٥

[٢٢] الفرق بين الجدال والمراء

أنّ المراء مذموم، لأنّه مخاصمة في الحقّ بعد ظهوره، كمَرّي الضّرع بعد دُروره؛ وليس كذلك الجدال.^٦

[٢٣] الفرق بين افتراء الكذب والقول بالكذب^٧

أنّ قول^٨ الكذب قد يكون على وجه تقليد الإنسان فيه لغيره، وأمّا افتراء الكذب فهو^٩

١. يراجع الفرق بين الجدال والحجاج، والفرق بين الجدال والمراء في هذا الكتاب.

٢. ذكر هذا الفرق والفرق بين المجادلة والمخاصمة في هامش (م).

٣. في (مر): المجادلة.

٤. في (مش) و (مر): الحق.

٥. من (م).

٦. جاء هذا البيان في تفسير الطبرسيّ ذيل قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا

بِمَا نَعِدُّكَ إِنَّ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ سورة هود (١١): ٣٢.

٧. ورد هذا الفرق في مجمع البيان ذيل آية ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا

تُجْرِمُونَ﴾ سورة هود (١١): ٣٥، و في (مر) جاء تحت عنوان: الفرق بين افتراء الكذب والقول.

و في (مش): الفرق بين افتراء الكذب والقول.

٨. ليست في (مش) و (مر).

٩. في (مش) و (مر): هو.

اقتعاله من قِبَل نفسه.^١

[٢٤] الفرق بين السخرية واللعب

أنَّ في السخرية خديعةً وانتقاصاً، ولا تكون إلاً بحيوان، وقد يكون اللعب^٢ بجهاد.

[٢٥] الفرق بين الصنعة والفعل^٣

مع أنَّهما منفصلان من الحدوث، حيث إنَّ الصنعة تقتضي صانعاً، والفعل يقتضي فاعلاً من حيث اللفظ، وليس كذلك الحدوث^٤ (فإنَّه يفيد تجدد الحدوث).^٥

[٢٦] الفرق بين وَسَّسَ إليه و وَسَّسَ له^٦

أنَّ معنى «وسَّسَ إليه» أنَّه ألقي إلى قلبه المعنى بصوت خفيّ.^٧ ومعنى «وسَّسَ له» أنَّه

١. الكذب: هو عدم مطابقة الخبر للواقع، أو لاعتقاد المخبر لها على خلاف في ذلك. والافتراء: أخَصَّ منه؛ لأنَّه الكذب في حقِّ الغير بما لا يرتضيه، بخلاف الكذب فإنَّه قد يكون في حقِّ المتكلِّم نفسه. وأيضاً قد يحسن الكذب على بعض الوجوه، كالكذب في الحرب، وإصلاح ذات البين، وعِدَّة الزوجة، كما وردت به الرواية؛ بخلاف الافتراء. فروق اللغات في التمييز بين مفاد الكلمات ٦٣.

٢. ليست في (مر) و (مش).

٣. قال الراغب في المفردات: الفعل: التأثير من جهة مؤثِّر، وهو عامٌّ لما كان بإجادة أو غير إجادة، ولما كان بعلم أو غير علم، وقصد أو غير قصد، ولما كان من الإنسان والحيوان والجمادات. والصنع: إجادة الفعل، فكلُّ صنع فعل، وليس كلُّ فعل صنْعاً، ولا ينسب إلى الحيوانات والجمادات.

٤. في (مش) و (مر): الحدوث الموجود.

٥. وردت في (م) فقط.

٦. قال تبارك وتعالى: ﴿فَوَسَّسَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوَاءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ سورة الأعراف (٧): ٢٠، وقال: ﴿فَوَسَّسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبُتِلُ﴾ سورة طه (٢٠): ١٢٠.

٧. في (مش) و (مر): جليّ.

أوهمه^١ النصيحة له في ذلك.

[٢٧] الفرق بين الإبلاغ و الأداء

أنَّ الإبلاغ إيصال المعنى إلى النفس بأحسن صورة من اللفظ، و الأداء إيصال الشيء على الذي يجب فيه، و منه: فلان أدَّى الدين أداءً، و فلان حَسَنَ الأداء لما يسمع،^٢ و حَسَنَ الأداء للقراءة.^٣

[٢٨] الفرق بين العُجب و العَجَب^٤

أنَّ العُجب - بضمّ العين - عقد النفس على فضيلة لها^٥ ينبغي أن يعجب منها، و ليس كذلك العَجَب - بفتح العين - و العَجَب، لأنّه قد يكون حسناً. و في المثل «لا خير فيمن لا يتعجّب من العجب». و أرذل منه المتعجّب من^٦ غير عجب. و التعجّب عبارة عن إدراك الأمور الغريبة.

[٢٩] الفرق بين القصم (بالقاف)، و القصم (بالفاء)^٧

فأما الأوّل فللمستطيل، قال عليّ رضي الله عنه: «قَصَمَ ظهري اثنان: عالم فاسق يدعو الناس الى

١. في (مش) و (مر): إذا أوهمه.

٢. في (مش) و (مر): سمع.

٣. في فروق نور الدين الجزائريّ أنّ: الإبلاغ يستعمل في المعاني كما في قوله سبحانه: ﴿لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَتَّبَعُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ﴾ سورة الجنّ (٧٢): ٢٨، و الأداء في الأعيان كما في قوله سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ سورة النساء (٤): ٥٨.

٤. ورد هذا الفرق في مجمع البيان ذيل قوله تعالى: ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ...﴾ سورة الأعراف (٧): ٦٩.

٥. في (مش) و (مر): لما.

٦. في (مش) و (مر): منه في.

٧. ورد هذا الفرق في هامش (م)، و تكرر في موضع آخر منها دون الحديث و التفسير، و استغنيت عنه تجنباً للتكرار.

علمه وباقي في فسقه، وجاهل عابد». والثاني للمستدير،^١ قال [عالي]: «بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْقِصَامَ لَهَا»^٢ أي بالعصمة الوثيقة. وعقد [نفسه] عقداً وثيقاً لا يحلّه شبهة. [لَا انْقِصَامَ لَهَا] أي لا انقطاع لها، كما لا ينقطع [أمر من تمسك] بالعروة الوثقى كذلك لا ينقطع أمر [من تمسك] بالإيمان.^٣

[٣٠] الفرق بين الإساءة و النِّقمة

أنّ النِّقمة قد تكون بحقّ، جزاء على كفر النعمة،^٤ والإساءة لا تكون إلا قبيحة، والمسيء مذموم لا محالة.

[٣١] الفرق بين المكر والغدر

أنّ الغدر نقض العهد الذي يجب الوفاء به، والمكر قد يكون ابتداء من غير عهد، والمكر هو الميل إلى جهة الشرّ في خفية.

[٣٢] الفرق بين الحلال والمباح

أنّ الحلال من حلّ العقد في التحريم، والمباح من التوسعة في الفعل، وإن اجتمعا في الحلّ.^٥

١. - القصم (بالقاف) القطع المستطيل، وبالفاء المستدير. مجمع البحرين، مادة (ق. ص. م).
- وفي حديث عن النبي ﷺ أنّه قال في أهل الجنة: «يُرفع أهلُ العُرفِ إلى غرفهم في دُرّة بيضاء، ليس فيها قصم ولا فصم». قال أبو عبيدة: القصم (بالقاف): هو أن ينكسر الشيء فيبين... وأما الفصم (بالفاء): فهو أن ينصدع الشيء من غير أن يبين. لسان العرب، مادة (ق. ص. م).
٢. سورة البقرة (٢): ٢٥٦، والآية بنهاها: «لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْقِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ». وقال عزّ وجلّ: «وَكَمْ قَصَصْنَا مِنْ قَبْلِكَ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ» سورة الأنبياء (٢١): ١١.
٣. ما بين معقوفتين مأخوذ من مجمع البيان، لعدم ظهوره في النص.
٤. كما سمّي الله تعالى بالمنتقم: «وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ» سورة آل عمران (٣): ٤.
٥. قال العسكري في فروقه: الحلال هو المباح الذي علم إباحته بالشرع، والمباح لا يعتد فيه

[٣٣] الفرق بين النظر والرؤية

أن الرؤية هي إدراك المرئي، والنظر الإقبال بالبصر نحو المرئي^١، ولذلك قد تنظره ولا تراه، ولذلك يجوز أن يقال لله: راء^٢، ولا يقال: ناظر.

[٣٤] الفرق بين التدبّر والتفكّر

أن التدبّر يصرف القلب بالنظر في العواقب، والتفكّر يصرف القلب بالنظر في الدلائل.

[٣٥] الفرق بين العقد والعهد

أن العقد فيه معنى الاستيثاق^٣ والشدّ، ولا يكون إلا بين متعاقدين، والعهد قد ينفرد به الواحد. فكلّ عهد عقد، ولا يكون كلّ عقد عهداً.

[٣٦] الفرق بين الثواب والأجر

أن الثواب يكون جزاءً على الطاعات، والأجر قد يكون على سبيل المعاوضة بمعنى الأجرة؛ فكلّ ثواب أجر ولا ينعكس^٤.

[٣٧] الفرق بين الهمّ بالشيء والقصد إليه

أنّه قد يهمّ بالشيء قبل أن يريده^٥، ويقصده بأن يحدث نفسه به، وهو مع ذلك

ذلك. تقول: المشي في السوق مباح، ولا تقول: حلال. والحلال خلاف الحرام، والمباح خلاف المحظور، وهو الجنس الذي لم يرغب فيه.

١. في الأصل: المرئي.

٢. في الأصل: راي.

٣. في (مش) و (مر): الاستيناف.

٤. الأجر قد يكون قبل الفعل المأجور عليه، والشاهد أنك تقول: ما أعمل حتّى آخذ أجري، ولا تقول: لا أعمل حتّى آخذ ثوابي؛ لأنّ الثواب لا يكون إلا بعد العمل. الفروق اللغوية ١٩٧.

٥. في (مش) و (مر): يدبّره.

مقبل على فعله.

[٣٨] الفرق بين المستنصر والمستجير^١

أنَّ المستنصر طالب الظفر، والمستجير طالب الخلاص.

[٣٩] الفرق بين الإثم والعدوان^٢

أنَّ الإثم الجُرْمُ كائناً ما كان، والعدوان الظلم. (فالأوّل لازم والثاني قد يتعدّى).^٣

[٤٠] الفرق بين الهوى والشهوة

أنَّ الشهوة تتعلّق بالمدرّكات، فيشتهي الإنسان الطعام ولا يهوى الطعام.

[٤١] الفرق بين التوبة والاستغفار

أنَّ الاستغفار طلب المغفرة بالدعاء أو التوبة أو غيرها من الطاعة، والتوبة التَّدَمُّ على المعصية مع العزم على أن لا يعود إلى مثلها في القبح. والاستغفار مع الإصرار على القبيح لا يصحّ، قال ﷺ: «لا توبة مع إصرار، ولا ذنب مع الاستغفار».

[٤٢] الفرق بين الاهتداء والعلم

أنَّ الاهتداء لا يكون إلّا عن حجة وبيان، والعلم قد يكون ابتداء عن ضرورة.

١ ورد هذا الفرق في هامش (م) فقط.

٢. قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَغْصِبِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا

بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ سورة المجادلة (٥٨) : ٩.

٣. من (مش) و (مر).

[٤٣] الفرق بين العلم والرؤية^١

أنّ العلم يتعلّق (بالعلوم على وجوده)،^٢ والرؤية لا تتعلّق إلا بالمرئيّ (على وجه واحد).^٣

[٤٤] الفرق بين الاستطاعة والقدرة

أنّ الاستطاعة انطباع الجوارح للفعل، والقدرة هي ما أوجبت كون القادر عليه قادراً، ولذلك لا يوصف الله تعالى بمستطيع، ويوصف بأنّه قادر.^٤
ولهذا أنكر عيسى بن مريم على الحواريين حيث قالوا: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾^٥، وقال لهم: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^٦.

[٤٥] الفرق بين الأحقّ والأصلح

أنّ الأحقّ قد يكون من غير صفات الفعل، كقولك: زيد أحقّ بالمال.
والأصلح لا يقع هذا الموقع لأنّه من صفات الفعل، فنقول: الله أحقّ أن يطاع، ولا نقول: الله أصلح.

١ في فروق أبي هلال العسكري: الرؤية لا تكون إلاّ لموجود، والعلم يتناول الموجود والمعدوم. والرؤية في اللغة على ثلاثة أوجه: أحدها: العلم، وهو قوله تعالى: ﴿وَنَرَاهُ قَرِيباً﴾ أي نعلمه يوم القيامة، وذلك أنّ كلّ آتٍ قريب. والآخر: بمعنى الظنّ، وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً﴾ أي يظنونّه. واستعمال الرؤية في هذين الوجهين محاذ. والثالث: رؤية العين، وهي حقيقة.

٢ في (مش) و (مر): بالمعلوم علم وجوده.

٣ من (مس) و (مر).

٤ الاستطاعة اخصّ من القدرة، فكلّ مستطيع قادر، وليس كلّ قادر بمستطيع. فروق اللغات للبيضايري ٥٥.

٥ و ٦ سورة المائدة (٥): ١١٢.

| ٤٦ | الفرق بين قبض النوم وقبض الموت^١

أن قبض النوم يُضادُّ اليقظة، وقبض الموت يُضادُّ الحياة. وقبض النوم يكون الروح معه في البدن، وقبض الموت يخرج الروح معه من البدن.^٢

(وقد روي عن النبي ﷺ، أنه قال: «النوم موت خفيف».

وعن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: «إذا نام المؤمن عرجت نفسه إلى السماء، وبقيت روحه في بدنه، وصار بينهما سبب كشعاع الشمس، فإن أذن لقبض روحه جذبت نفسه روحه فمات، وإلا جذبت روحه نفسه فترجع إلى بدنه».^٣ فالروح غير النفس).^٤

| ٤٧ | الفرق بين المسّ واللمس

أن المسّ قد يكون بين جماديين، واللمس لا يكون إلا بين حيّين؛ لما فيه من الإدراك. (أن المسّ كناية عن الوطء، واللمس أعمّ من أن يكون وطءً أو غيره. ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾^٥، وقوله: ﴿أَوْ لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾^٦. وقيل: إنّهما مترادفان.

١. قال تبارك وتعالى في سورة الزمر (٣٩): ٤٢: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَازِلِهَا فِيمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

٢. قال ابن عباس: في بني آدم نفس وروح، بينهما مثل شعاع الشمس. فالنفس التي بها العقل والتمييز. والروح التي بها النفس والتحرك. فإذا نام قبض الله نفسه ولم يقبض روحه، وإذا مات قبض الله نفسه وروحه. مجمع البيان ٨: ٥٠١، وقال الفخر الرازي: «النفس الإنسانية عبارة عن جوهر مشرق روحاني، إذا تعلّق بالبدن حصل ضوؤه في جميع الأعضاء وهو الحياة، فنقول: إنّ وقت الموت ينقطع تعلّقه عن ظاهر البدن وعن باطنه وذلك هو الموت. وأمّا في وقت النوم فإنّه ينقطع تعلّقه عن ظاهر البدن، فثبت أن النوم والموت من جنس واحد، إلا أن الموت انقطاع تامّ كامل؛ والنوم انقطاع ناقص من بعض الوجوه. مفاتيح الغيب ٢٦: ٢٨٤.

٣. جاء هذا الحديث باختلاف في بحار الأنوار ٦١: ٢٧، باب ٤٢.

٤. ما بين القوسين جاء في موضع آخر من (م) فقط.

٥. سورة البقرة (٢): ٢٣٧.

٦. سورة النساء (٤): ٤٣، وسورة المائدة (٥): ٦.

و فرق آخر: أنّ اللمس لصوق بإحساس، والمسّ لصوق فقط.^١

[٤٨] الفرق بين الردّ والدفع^٢

أنّ الدفع قد يكون إلى جهة قدام أو خلف، والردّ لا يكون إلّا إلى جهة خلف.^٣

[٤٩] الفرق بين السّوء والقبيح

أنّ السّوء ما يظهر مكروهه لصاحبه، والقبيح ما ليس للقادر عليه أن يفعله.

[٥٠] الفرق بين الانتظار والترجّي

أنّ الترجّي للخير خاصة،^٤ والانتظار للخير والشرّ، ومنه قوله تعالى: ﴿فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ﴾.^٥

[٥١] الفرق بين الشهوة والمحبة

أنّ الإنسان يحبّ ولده ولا يشتهيّه، بأنّ يميل طبعه إليه، ويرقّ عليه، ويريد له الخير. والشهوة مسارعة النفس إلى ما فيه اللذة. والمحبة تصحّ على الله تعالى دون الشهوة، فقال: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾^٦ الآية.

١. من (مش) و (مر)، لكن ورد الفرق الأخير في موضع آخر من (م) أيضاً.

٢. جاء هذا الفرق في (م) فقط.

٣. ويدلّ عليه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ كَفَرُوا يَزِيدُكُمْ عَلَىٰ أَغْفَابِكُمْ فَتَنَلْبُوا خَاسِرِينَ﴾ سورة آل عمران (٣): ١٤٩.

٤. قال عزّ وجلّ في سورة البقرة (٢): ٢١٨: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

٥. سورة الأعراف (٧): ٧١، و يونس (١٠): ٢٠ و ١٠٢.

٦. سورة آل عمران (٣): ٣١.

[٥٢] الفرق بين الانتقام والعقاب

أن الانتقام نقيض الإلزام، والعقاب يرد^١ نقيض الثواب^٢.

[٥٣] الفرق بين الخرج والخراج^٣

أن الخراج اسم لما يخرج من الأرض، والخرج اسم لما يخرج من المال.
وقيل: الخراج الغلة، والخرج الأجر.
وقيل: الخراج ما يخرج من الأرض، والخرج ما يؤخذ عن الرقاب.
وقيل: الخراج ما يوجد كل سنة، والخرج ما يوجد دفعة^٤.

[٥٤] الفرق بين السدّ (بالفتح) والسدّ (بالضم)

فبالفتح ما بناه الآدميون، وبالضم ما وجد من فعل الله [تعالى] في الشّعاب والجبال،
قاله أبو عبيدة^٥ وقال غيره هما لغتان كالضعف والضعف^٦.

١. ليست في (مش) و (مر).

٢. قال العسكري: إن الانتقام سلب النعمة بالعذاب، والعقاب جزاء على الجرم بالعذاب.

٣. جاء في سورة المؤمنون (٢٣): ٧٢: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً فَقَرْجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾.
وقرئ: «أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً» فعناه: أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْراً على ما جئت به، فأجر ربك وثوابه خير.
(عن الفراء).

٤. قال الزجاج: الخراج النوى، والخرج الضريبة والجزية. قال ابن الأعرابي: الخرج على الرؤوس، والخراج على الأرضين. راجع لسان العرب، مادة (خ. ر. ج).

٥. حكى الزجاج: ما كان مسدوداً خِلْقَةً فهو سُدٌّ، وما كان من عمل الناس فهو سَدٌّ. وعلى ذلك
وُجِّهَتْ قراءة من قرأ الآية في سورة الكهف (١٨): ٩٣: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا
قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ على وجهين. لسان العرب، مادة (س. د. د).

٦. في النص: وقال غيره هما لغتان يضعف و ضعف، والتصويب من مجمع البيان ذيل الآية
المذكورة في سورة الكهف (١٨): ٩٣.

[٥٥] الفرق بين المكث والإقامة

أنَّ الإقامة تدوم، والمكث لا يدوم.

[٥٦] الفرق بين آمنتم به وآمنتم له^١

أنَّ آمنتم به - بالباء - من الإيمان^٢ الذي هو ضدَّ الكفر، وآمنتم له بمعنى التصديق له.

[٥٧] الفرق بين الأمر والإذن

أنَّ في الأمر دلالة على طلب الأمر الفعل المأمور به، وليس في الإذن ذلك. فقوله: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾^٣ إذن به، وهو إرشادي كالأمر بالإشهاد عند البيع. وقوله: ﴿أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾^٤ أمر به.

[٥٨] الفرق بين الآخر والآخِر

أنَّ الآخر - بفتح الحاء - التالي من بعد الأول،^٥ يقال: نجَّى الله أحدهما وأهلك الآخر. وبكسر الحاء هو الثاني من قسمي الأول، يقال: نجَّى الله الأول وأهلك الآخر^٦.

١. قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾. سورة الأعراف (٧): ٧٦، و ﴿قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ أَدْنِ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَتُؤْمِنُونَ...﴾ سورة الشعراء (٢٦): ٤٩.

٢. في (مش) و (مر): للإيمان.

٣. سورة المائدة (٥): ٢.

٤. العبارة وردت في العديد من الآيات.

٥. قال الطبرسي: الآخر - بفتح الحاء - الثاني من قسمي أحد. مجمع البيان ٤: ١٩١

٦. في الأصل: هلك

٧. جاء في (مش) و (مر): أنَّ الآخر بفتح الحاء والمدّ: من قسمي أحد. يقال: يحيي الله أحدهما وأهلك الآخر. وبكسر الحاء من قسمي الأول، يقال: يحيي الله الأول وأهلك الثاني.

| ٥٩ | الفرق بين حاذرون وحذرون^١

أن الحاذِر الفاعل للحذر، والحذر المطبوع على^٢ الحذر. قال الزجاج: فالحاذِر المستعد،
والحذر المتيقظ^٣

| ٦٠ | الفرق بين المتعة والمنفعة

أن المتعة منفعة توجب الالتذاذ في الحال،^٤ والمنفعة قد تكون ما تؤدّي عاقبته إلى نفع.
وكل متعة منفعة، وليس كل منفعة متعة.

| ٦١ | الفرق بين الغيث والمطر

أن الغيث ما كان نافعاً في وقته، والمطر قد يكون نافعاً وقد يكون ضاراً في وقته وغير
وقته. وكل ما في القرآن من ذكر المطر، فهو سخط من الله، والغيث لا يكون إلا رحمة.^٥

| ٦٢ | الفرق بين الخلود والدوام

أن الخلود يقتضي طول المكث في نحو قولك: خُلد في السجن، ولا يقتضي ذلك الدوام،
ولذلك وُصف الله سبحانه بالدوام دون الخلود، إلا أن خلود الكفار المراد به التأييد
بلا خلاف بين الأمة.

١. جاء في التنزيل العزيز (الشعراء ٢٦ : ٥٦) : ﴿وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ﴾، وقُرئ: «حَذِرُونَ»
و«حَذُرُونَ» أيضاً. ومعنى حاذرون متأهبون، ومعنى حذرون خائفون. وقيل: معنى حذرون
مُعِدّون. راجع لسان العرب، مادة ح. ذ. ر).

٢. في الأصل «المنطوع عن»، وفي (مر): «المطلوع على».

٣. في (مش) و (مر): المستيقظ.

٤. ومنه قوله تعالى في سورة القصص (٢٨) : ٦١ : ﴿أَفَن وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنَّ مَتَّعْنَاهُ
مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾.

٥. كقوله تعالى : ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾، سورة النمل (٢٧) : ٥٨، ﴿وَهُوَ الَّذِي
يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ﴾ سورة الشورى (٤٢) : ٢٨.

[٦٣] الفرق بين الإنظار والإمهال

أنَّ الإمهال هو تأخيره ليتسهَّل ما يتكلَّفُه^١ من عمله، ومهله الشرع لأنَّه أمام^٢.
والإنظار من الإعسار إلى الإيسار،^٣ قال تعالى: ﴿فَنَظَرْتُ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾^٤.

[٦٤] الفرق بين البرِّ والخير

أنَّ البرَّ هو النفع الواصل إلى الغير مع القصد إلى ذلك، والخير يكون خيراً وإن وقع عن سهو. وضدَّ البرِّ العقوق، وضدَّ الخير الشرُّ.

[٦٥] الفرق بين السرعة والعجلة

أنَّ السرعة هي التقدُّم في ما يجوز أن يتقدَّم فيه وهي محمودة، وضدَّها الإبطاء^٥ وهو مذموم. قال تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾^٦.
والعجلة هي التقدُّم فيما لا ينبغي أن يتقدَّم فيه وهي مذمومة،^٧ وضدَّها الأناة وهي محمودة.

[٦٦] الفرق بين الصورة والصيغة

أنَّ الصيغة عبارة عمّا وضع في اللغة ليدلَّ على أمر من الأمور. وليس كذلك الصورة؛ لأنَّ

١. في (م): غير واضحة، ولعلّها: «ما يتقبَّله». وما أثبتناه من (مش) و (مر)، وانظر مجمع البيان (تفسير سورة آل عمران، الآية ٨٨).

٢. كذا في هامش (م).

٣. إنَّ الإنظار مقرون بمقدار ما يقع فيه النظر، والإمهال مبهم. الفروق اللغوية ٥٩.

٤. سورة البقرة (٢): ٢٨٠، والآية بتمامها: ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

٥. في (مر): الإنظار.

٦. آل عمران (٣): ١٣٣.

٧. ويدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿... وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْصَى إِلَيْكَ وَخَيْه...﴾ سورة طه (٢٠):

دلالتها على جعلٍ جاعلٍ شيئاً على نيته.

[٦٧] الفرق بين الاكتفاء والاستغناء

أنَّ الاكتفاء الاقتصار على ما ينفي الحاجة، والاستغناء الاتساع فيما ينفي الحاجة.

[٦٨] الفرق بين الغضب والغیظ

أنَّ الغضب ضدَّ الرضا، وهو إرادة العقاب المستحقَّ بالمعاصي ولعنه. وليس كذلك الغیظ؛ لأنَّه^١ هيجان الطبع (بما يكره ممَّا)^٢ يكون من المعاصي، ولذلك يقال: غضب الله على الكفار،^٣ ولا يقال: اغتاظ^٤ عليهم.

[٦٩] الفرق بين البيان والهدى

أنَّ البيان إظهار المعنى لليقين^٥ كائنًا ما كان، والهدى طريق الرشd لیسلك دون طريق الغي.

[٧٠] الفرق بين التمني والإرادة

أنَّ الإرادة من أفعال القلوب، والتمني قول القائل: «ليت كان كذا، وليت لم يكن». وقيل: إنَّ التمني معنى في القلب يطابق هذا القول، والصحيح الأول.^٦

١. في (مش): لأنَّ.

٢. في (مش) و (مر): بكره ما.

٣. في (مش) و (مر): الكافرين.

٤. في (مش): اعتضاظ.

٥. في (مر): المتيقن.

٦. التمني معنى في النفس يقع عند فوت فعل كان للمتمني في وقوعه نفع أو في زواله ضرر، مستقبلاً كان ذلك الفعل أو ماضياً؛ والإرادة لا تتعلق إلا بالمستقبل. ويجوز أن يتعلق التمني بما لا يصحَّ تعلُّق الإرادة به أصلاً، وهو أن يتمنى الإنسان أن الله لم يخلقه، وأنَّه لم يفعل ما فعل أمس، ولا

[٧١] الفرق بين الموت والقتل

أنَّ القتل إبطال^١ بنية الحياة، والموت إفساد البنية التي تحتاج الحياة إليها بفعلٍ معانٍ فيه
تضادّ المعاني التي تحتاج إليها الحياة.^٢
(وقيل: الموت معنى يضادّ الحياة)،^٣ والصحيح الأول

[٧٢] الفرق بين الإصعاد والصعود

أنَّ الإصعاد في مستوٍ من الأرض، والصعود في ارتفاع، يقال: أصدنا من مكة، إذا
ابتدأنا السفر منها. شعر:
هَوَايَ مَعَ الرِّكْبِ الْيَمَانِيَنِ مُصْعِدٌ جَنِيْبٌ، وَجُنَّائِي بِمَكَّةَ مُوْتَقٌ^٤
وقال الفراء: الإصعاد الابتداء في كلِّ سفر، والانحدار الرجوع عنه.^٥

[٧٣] الفرق بين الإذن المطلق والإذن العام^٦

أنَّ الإذن المطلق هو اللفظ الدالّ على الماهية، لا يفيد الوحدة والتعدد، كقوله: أذنت في
الصلاة. والعامّ هو اللفظ المستغرق بجميع ما يصلح له بحسب وضع واحد، كقوله: أذنت لكلِّ
واحد في الصلاة فيه.

يصحّ أن يريد ذلك. الفروق اللغوية ١٠٠.

١. في (مش) و (مر): نقص.

٢. في (مش): «تضاد المعنى الذي تحتاج إليها الحياة»، و في (مر): «تضاد المعاني الذي يحتاج الى الحياة».

٣. ليست في (مش) و (مر).

٤. للشاعر جعفر بن عليّة الحارثي. يقول: هواي راحل و مبعّد مع ركبّان الإبل القاصدين نحو
اليمين. ومعنى أصد في الأرض: أبعد.

٥. في (مش) و (مر): اليه.

٦. ورد هذا الفرق في هامش النسخة (م) فقط.

| ٧٤ | الفرق بين الفظاظَة و الغلظة

في قوله تعالى: ﴿فَطَاً غَلِيظَ الْقَلْبِ﴾^١ الآية. فَإِنَّ الفظاظَة في الكلام، و الغلظة في القلب. و معنى الفظاظَة الجفاء، و الغلظة القسوة.

| ٧٥ | الفرق بين المَرَجع و المصير

أَنَّ المَرَجع انقلاب الشيء إلى حال قد كان عليها، و المصير انقلاب الشيء إلى خلاف الحال التي هو عليها، نحو: مصير الطين خزفاً، و لا يقال: رجع الطين خزفاً؛ لَأَنَّهُ لم يكن قبل خزفاً.

| ٧٦ | الفرق بين النعمة و المنفعة

أَنَّ النعمة لا تكون نعمة إلا إذا كانت حسنة، و المنفعة قد تكون حسنة و قد تكون قبيحة. و هذا لَأَنَّ النعمة يُستحقُّ بها الشكر، و لا يستحقُّ الشكر بالقبيح.

| ٧٧ | الفرق بين المضرة و الإساءة

أَنَّ الإساءة لا تكون إلا قبيحة، و المضرة قد تكون حسنة، إذا كانت مستحقة، أو على وجه اللطف، أو فيها نفع يوفي عليها، أو دفع ضرر أعظم منها.

| ٧٨ | الفرق بين الغَرَر و الخَطَر

أَنَّ الغرر قبيح كلّه؛ لَأَنَّهُ ترك الحزم فيما يمكن أن يتوثق منه.^٢ و الخطر قد يحسن على

١. سورة آل عمران (٣): ١٥٩، و الآية بتمامها: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنَّ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَطَاً غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَ شَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾.

٢. في (مش): أَنَّ الغرر قبيح كلّه لا يترك الحزم فيما لم يكن بتوثق منه. و في (مر): ... فيما لا يكون بتوثق منه. و في (م): ... لَأَنَّهُ ترك الحزم فيما لم يكن أن يتوثق منه. و التصويب من مجمع البيان ذيل قوله تعالى: ﴿لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ سورة آل عمران (٣): ١٩٦.

بعض الوجوه؛ لأنّه من العِظم،^١ ومنه قولهم: رجل خطير، أي عظيم.^٢

[٧٩] الفرق بين الإبداع والاختراع^٣

أنّ الإبداع فعل ما لم يُسبق إلى مثله، والاختراع بمعنى^٤ فعل ما لم يوجد سبب [له]^٥، ولذلك يقال: البدعة لما خالف السنّة؛ لأنّه إحداث ما لم يُسبق إليه.

ولا يقدر على الاختراع غير الله تعالى؛ لأنّ حدّه ما ابتدئ في غير^٦ محلّ القدرة عليه. والقادر بقدرة^٧ إمّا أن يفعل مباشرة وهو ما ابتدئ في محلّ القدرة، (أو متولّداً وهو ما يوقع)^٨ بحسب غيره ولا يقدر على الاختراع أصلاً.^٩

[٨٠] الفرق بين الأكبر والأعظم

أنّ الأعظم قد يوصف به واحد، ولا يوصف بالأكبر واحد بحال. ولهذا يقال في صفة الله تعالى: عظيم وأعظم، ولا يوصف بأكبر. وإنّما يقال: أكبر بمعنى أعظم.

١. في (مر): العظيم.

٢. - نهى النبي عن بيع الغرر، وهو ما كان له ظاهر يغتر المشتري وباطن مجهول، ويكون على غير عهدة ولا ثقة، كبيع السمك في الماء والطير في الهواء. والخطر: ركوب المخاوف رجاء بلوغ الخطير من الأمور، ولا يفيد مفارقة الحزم والتوثق.

٣. في موضع آخر من النسختين الآخرين كرّر هذا الفرق كمايلي: الفرق بين الابتداع والاختراع: أنّ الابتداع هو إخراج الشيء من العدم إلى الوجود، والاختراع هو إخراج الشيء من غير سبق مثال.

٤. في (مش) و (مر): معين.

٥. في (مش) و (مر): مالم يوجد فيه سبب. وفي (م): مالم يوجد سبب، وما أثبتناه من مجمع البيان.

٦. ليست في (مش) و (مر).

٧. في الأصل: «بقدره»، وفي (مش) و (مر): «مقدرة». وما أثبتناه من مجمع البيان.

٨. في (مش) و (مر): أو يتولّد أو هو واقع.

٩. لاحظ تفسير مجمع البيان، ذيل قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أُنَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾. سورة الأنعام (٦): ١٠١، ومنه ما بين القوسين.

[٨١] الفرق بين السفه والنزق^١

أن السفه عجلة يدعو إليها الهوى، والنزق عجلة من جهة حدّة الطبع والغیظ بغير علم.^٢

[٨٢] الفرق بين السيّد والسيد^٣

أن^٣ السيّد: المالك^٤ لتدبير السواد الأعظم^٥، والرّب: المالك^٦ لتدبير^٧ الشيء حتى يصير إلى الكمال مع أجزائه على تلك الحال.^٨

[٨٣] الفرق بين الشكور والشاكر

أن الشكور من تکرّر منه الشكر، والشاكر من وقع منه الشكر.

[٨٤] الفرق بين الذنب والجُرم^٩

أن أصل الذنب الإتياع، فهو ما يتبع عليه العبد من قبيح عمله كالتبعية. والجُرم أصله القطع، فهو القبيح الذي ينقطع به عن الواجب.

١. في (مش) و (مر): الفرق بين السفه والنزق بالرأي.

٢. قاله الطبرسي في تفسير قوله تعالى: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ حَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ سورة الانعام (٦): ١٤٠.

٣. ليست في (مش).

٤. في (مش) و (مر): الملك.

٥. غير واضحة في (م)، وأثبتناها من (مش) و (مر). وانظر مجمع البيان (تفسير سورة الأنعام، الآية ١٦٤).

٦. في (مر): الملك.

٧. في (مش) و (مر): بتدبير.

٨. في فروق العسكري: إن السيّد مالك من يجب عليه طاعته، نحو: سيّد الأمة والغلام، ولا يجوز: سيّد الثواب، كما يجوز: ربّ الثواب.

٩. هذا الفرق في (م) فقط.

[٨٥] الفرق بين القول والكلام^١

أنَّ القول فيه معنى الحكاية، وليس كذلك الكلام.

[٨٦] الفرق بين الحيلة والمكر^٢

أنَّ الحيلة قد تكون لإظهار ما يعسر من الفعل من غير قصد إلى الإضرار بالغير؛ والمكر حيلة على الغير توقعه في مثل الوهق.^٣

والمكر أصله الالتفاف^٤، ومنه قولهم لضرب من الشجر: مكر، لالتفافه.

وحدَّ المكر حيلة يختدع به الغير لإيقاعه في الضرر.^٥

في المثل: الحيلة للرجال، والمكر للنساء.

[٨٧] الفرق بين الفساد والقبیح^٦

أنَّ الفساد تغيير^٧ عن المقدار الذي تدعو إليه الحكمة، وليس كذلك القبيح؛ لأنَّه ليس فيه معنى المقدار، وإنما هو ما تزجر عنه الحكمة، كما أنَّ الحسن ما تدعو إليه الحكمة.

[٨٨] الفرق بين الحجاج والجدال^٨

أنَّ الحجاج يتضمَّن إمَّا حجة أو شبهة في صورة الحجَّة، والجدال هو قتل الخصم إلى

١ و ٢. هذا الفرق في (م) فقط.

٣. الوهق: الحبل في طرفيه أنشودة يُطرح في عنق الدابة والإنسان حتَّى تؤخذ، ج: أوهاق.

٤. في الأصل: الالتفات.

٥. من مجمع البيان، ذيل تفسير الآية: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ سورة آل عمران (٣): ٥٤.

٦. هذا الفرق في (م) فقط.

٧. في الأصل: «يعتبر»، والمناسب ما أثبتناه.

٨. لقد جاء هذا الفرق في مكان آخر أيضاً من (م) واستغنيت عنه مجتنباً التكرار. حيث ورد هناك: أنَّ المطلوب بالحجاج ظهور الحجَّة، والمطلوب بالجدال الرجوع عن المذهب.

المذهب بحجة أو شبهة أو إيهام في الحقيقة؛ لأن أصله من الجدل وهو نردة القتل. والحجة هي البيان الذي^١ يتهجد بصحة المقالة. وهي والدلالة بمعنى واحد.^٢

٨٩ | الفرق بين كفن المرأة والرجل^٣

مع مشاركتها في الواجب، وهو ثلاثة: مئزر وإزار وقميص.^٤
[والمستحب في الرجل أن يُلفَّ بعمامة رأسه، وفي المرأة بمننعة بدل العمامة، وأيضاً لفافة يشدّها ثدياها إلى ظهرها].^٥

٩٠ | الفرق بين العبادة والكفارة^٦

أن الكفارة فيها معنى العموم المطلق، فكل كفارة عبادة ولا ينعكس.
وما ورد من أن الصلوات الخمس كفارة لما بينهما، وأن غسل الجمعة كفارة لكل ذنب، لا ينافي ذلك؛ فإن الصلاة والحج بقعان ممن لا ذنب له كالمعصوم، بل الكلام خرج مخرج الأغلب، أو التسمية مجازاً تسمية للنسيء بما يتعقبه. فإن كثرة الثواب تستتبع التفضيل بعدم المؤاخذه بالذنب.

٩١ | الفرق بين القضم والخضم^٧

فالأول - بالقاف - الضاد المعجمة - الأكل بأطراف الأسنان، والخضم - بالحاء - الضاد

١. في الأصل: التي.
٢. راجع الفرق بين المجادلة والمحاصرة، والفرق بين المناظرة والمحاجة، والفرق بين الجدال والمرء.
٣. هذا الفرق في هامش (م) فقط.
٤. المئزر يستر بين السرة والركبة، والقميص يصل إلى نصف الساق، والإزار يغطي تمام البدن.
٥. من تحرير الوسيلة (١: ٧٠)؛ ذلك أن المؤلف لم يذكر الفرق بينها.
- ٦ و ٧. هذا الفرق في (م) فقط.

المعجمتين - الأكل بجميع الأسنان.^١

[٩٢] الفرق بين الحدث والخَبَث^٢

أَنَّ الحدث ما يحتاج في رفعه إلى النِّيَّة؛ والخَبَث ما لا يحتاج رفعه إليها، أو أَنَّ الحدث ما لا يُرى بالحسّ، والخَبَث يُرى به.^٣

[٩٣] الفرق بين الغُسل (بفتح الغين) والغُسل (بضمّها)

أَنَّ الأوَّل لبعض الأعضاء، والثاني لجميعها.
(الغسل بالضمّ تطهير النفس، وبالفتح تطهير الغير).^٤

[٩٤] الفرق بين الحدث الأصغر والحدث الأكبر^٥

أَنَّ الأوَّل موجب الوضوء، والثاني موجب الغُسل.

[٩٥] الفرق بين النجاسة الحُكْمِيَّة - كالبول اليابس - والعَيْنِيَّة^٦

أَنَّ الحُكْمِيَّة ما لا يُرى بالحسّ، والعَيْنِيَّة ما يُدرك بالحسّ.

١. قال الإمام عليّ عليه السلام: «وَقَامَ مَعَهُ بَنُو أَبِيهِ يَخْضُمُونَ مَالَ اللَّهِ خَضْمَ الْإِبِلِ نَبْتَةَ الرَّبِيعِ. نَهَجُ الْبَلَاغَةِ،

قَسَمُ الْخَطْبِ، الْخُطْبَةُ الثَّالِثَةُ.

الخَضْمُ: الْأَكْلُ بِأَقْصَى الْأَضْرَاسِ، وَالْقَضْمُ بِأَدْنَاهَا. وَقِيلَ: الْخَضْمُ أَكْلُ الشَّيْءِ الرُّطْبِ، الْقَضْمُ أَكْلُ الشَّيْءِ الْيَابِسِ. وَقِيلَ: الْخَضْمُ لِلْإِنْسَانِ بِمَنْزِلَةِ الْقَضْمِ مِنَ الدَّابَّةِ. لِسَانُ الْعَرَبِ، مَادَّةُ (خ. ض. م.)، (ق. ض. م.).

٢. هذا الفرق في (م) فقط.

٣. قال نور الدين الجزائري: الحدث هو الأثر الحاصل للمكلف وشبهه عند عروض أحد أسباب الوضوء والغسل المانع من الصلاة، المتوقف رفعه على النِّيَّة. والخَبَث هو النجس.

٤. من (مش) و (مر)، وجاء فيهما: «وَأَيْضاً الْغُسْلُ بِالضَّمِّ إِحَاطَةُ الْمَاءِ عَلَى جَمِيعِ الْبَدَنِ. وَبِالْفَتْحِ إِفَاضَةُ الْمَاءِ عَلَى بَعْضِهِ».

٥ و ٦. هذا الفرق مذكور في (م) فقط.

[٩٦] الفرق بين الحيض والنفاس^١

أن الحيض ما له حد في القلة والكثرة، وهو ثلاثة في القلة وعشرة في الكثرة. والنفاس هو دم الولادة مقارناً لخروج الولد أو متعقباً له. وليس لقليله حد، فجائز أن يكون لحظة، وفي الكثرة خلاف، فقليل: ثمانية عشر يوماً، وقليل: أحد وعشرون، وقليل: عشرة كالحيض.

والحيض يحصل به البلوغ، والنفاس ليس دليلاً عليه، بل البلوغ حاصل قبله بالحمل.

[٩٧] الفرق بين دم الحيض ودم الاستحاضة^٢

- مع أنها مشتركان في عدم المعفو - أن دم الحيض أسود أو أحمر حاراً، ويخرج بجرقة ولذع ويخرج من الجانب الأيسر. والاستحاضة دم أصفر بارد رقيق، يخرج بفتور في الجانب الأيمن.

[٩٨] الفرق بين النية والعزم^٣

أن العزم هو الحاصل بعد التردد (و هو العقد على الأمر بالإرادة)، بخلاف النية (وهي القصد من غير تردد).^٤

[٩٩] الفرق بين الرخصة والعزيمة^٥

أن الأول ما جاز فعله مع قيام الدليل على المنع منه، كأكل الميتة في الخمصة. والعزيمة ما جاز فعله لامع قيام الدليل على المنع من تركه، كتقصير الرباعية في السفر.

١ و ٢. هذا الفرق المذكور في (م) فقط.

٣. ورد هذا الفرق في مكان آخر أيضاً من (م) بهذا المضمون، واستغفرت عنه حذراً من التكرار.

٤. العبارات المذكورة بين القوسين من (مش) و (مر). حيث ورد فيها: أن العزم مسبوق بالتردد، وهو العقد على الأمر بالإرادة. والنية هو القصد من غير تردد.

٥. ذكر هذا الفرق في (م) فقط.

| ١٠٠ | الفرق بين السهو والنسيان

أن السهو زوال المعنى عن الذاكرة وارتسامه في الحافظة، والنسيان زواله عن القوتين معاً^١، والشك هو تساوي الاعتقادين، فإن رجح أحدهما على الآخر، فالراجح هو الظن والمرجوح هو الوهم.

| ١٠١ | الفرق بين النوم والإغماء^٢

أن النوم مغطٍ للعقل، مُبطل للحس، سريع زواله ويجوز على النبي. والإغماء كذلك، لكن بطيء زواله. وهل يجوز على النبي؟ فيه خلاف.

| ١٠٢ | الفرق بين الخسوف والكسوف^٣

أن الخسوف يختص بالقمر، والكسوف يعم الجميع حتى الكواكب، لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ * وَخَسَفَ الْقَمَرُ﴾^٤، ولقول الشاعر: الشمس كاسفة ليست بطالعة^٥

^١ قال العسكري: النسيان إنما يكون عمّا كان، و السهو يكون عمّا لم يكن. تقول: نسيت ما عرفته، ولا يقال: سهوت عمّا عرفته. وإنما تقول: سهوت عن السجود في الصلاة، فتجعل السهو بدلاً عن السجود الذي لم يكن. والسهو والمسهو عنه يتعاقبان.

^٢ ذكر هذا الفرق في مكان آخر أيضاً من (م) واستغنيت عنه مجنباً التكرار، حيث ورد هناك: فالنوم مغطٍ للعمل، سريع زواله، وهو جائز على الأنبياء بخلاف الإغماء، والسكر منسارِك للنوم ويعطل الحواس. ويفارقه بأنه غير جائز على الأنبياء.

^٣ جاء هذا الفرق في (م) فقط.

^٤ سورة نبيمة (٧٥): ٧ و ٨.

^٥ في النسخ: «ليست بخاسفة»، والنصيب من ديوان جرير بس عطية الخطفي (ص ١٢٥).

أحمد في رثاء عمر بن عبدالعزيز، والنجيب:

فالنسب كالسيف ليست بطالعة تبكي عليك نجوم الليل وانقمر

وروي أيضاً: فالشمس طالعة ليست بكاسفة

[١٠٣] الفرق بين الزكاة والخمس^١

- مع اشتراكها في تطهير المال - أن الزكاة مقدرة في الأجناس التسعة، وهي: الأنعام الثلاثة والنقدان والغلات الأربع.^٢ ولها نُصِب معلومة، ويشترط فيها الحول إلّا في الغلات، بل متى حصل وجبت. والخمسة الأولى تتكرر^٣ في كلّ سنة ولا يمنع إخراجها للدين، ويجب في العين لا في الذمة.

والخمس لا نصاب فيه إلّا في المعدن والكنز والغوص، والباقي لا نصاب فيه إلّا مؤونة عام المكتسب له ولعِياله.^٤ بل رخص الشارع للمكلف تأخير الإخراج رفاهية له، لما لعله يحصل من ضيافة ضيف وإن كثرت و غرامة ومصانعة للظالم. ومستحق الزكاة الأصناف الثمانية،^٥ ومستحق الخمس من ولد^٦ عبد المطلب بن هاشم.

[١٠٤] الفرق بين الفقراء والمساكين

فقيل: إنّ الفقراء أسوأ حالاً؛ للابتداء به في الآية،^٧ (و من قواعدهم الابتداء بالأهم)^٨.

١. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر). جاء في التفسير: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾، سورة المائدة (٥): ٥٥؛ و ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَإِنَّ السَّبِيلَ...﴾ سورة الأنفال (٨): ٤١.

٢. الأجناس التسعة هي: الإبل والبقر والغنم، والذهب والفضة، والحنطة والشعير والتمر والزبيب.

٣. في الأصل: الخمسة الأول يتكرر.

٤. متعلق الخمس سبعة أشياء: الغنائم الحربية، والمعدن، والكنز، والغوص، وما يفضل عن مؤونة السنة للمكلف ولعِياله، والأرض التي اشتراها الذمي من مسلم، والحلال المختلط بالحرام.

٥. وهم: الفقراء، والمساكين، والعاملون عليها، والمؤلفة قلوبهم، وفي الرقاب، والغارمون، وابن السبيل، وفي سبيل الله. كما صرّحت بها في سورة التوبة (٩): ٦٠.

٦. في الأصل: ولده.

٧. ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّ السَّبِيلَ فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ سورة التوبة (٩): ٦٠.

٨. من النسختين الآخرين، وليست في (م).

ولتعوّذه عليه السلام من الفقر^١ و سؤاله المسكنة بقوله: «اللهمّ أحيني مسكيناً، و أمتني مسكيناً، و احشُرني في زمرة المساكين». و قيل: إنّ المسكين أسوأ حالاً لقوله تعالى: ﴿أَوْ مُسْكِيناً ذَا مَرْتَبَةٍ﴾^٢. و يجمعها من لا يملك مؤونة السنة له و لعياله.^٣
ولا يجب التمييز بينهما إلّا في الوصيّة للفقير دون المسكين أو بالعكس، وكذا النذر، و الوقف كذلك.^٤

[١٠٥] الفرق بين زكاة المائيّة و التجارية^٥

أنّ المائيّة تتعلّق بالعين، و زكاة التجارية تتعلّق بالذمّة.^٦

١. هناك أحاديث كثيرة في هذا المعنى، منها: «اللهمّ إني أعوذ بك من الفقر»، و أيضاً: «أعوذ بك من الكفر و الفقر»، و غير ذلك.
٢. سورة البلد (٩٠): ١٦.
٣. يذهب أبو هلال إلى أنّ المسكنة أشدّ من الفقر، و جاء في فروقه:
الفقير الذي لا يسأل، و المسكين الذي يسأل. قال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً فِي الْأَرْضِ، يَحْسَبُهُمُ الْغَافِلُونَ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْفَافاً....﴾. البقرة (٢): ٢٧٣، و في هذا المجال آراء مختلفة جمعها نور الدين الجزائري في فروقه ذيل هذا الفرق.
٤. هذا الفرق في (مش) و (مر) كالآتي:
الفرق بين الفقير و المسكين: أنّ المسكين أسوأ حالاً لقوله تعالى: ﴿مُسْكِيناً ذَا مَرْتَبَةٍ﴾، و الفقير ليس كذلك لقوله: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ﴾. و لأنّه ابتدأ بالفقراء في الآية، و من قواعدهم الابتداء بالأهمّ.
٥. ورد هذا الفرق في هامش (م).
٦. ورد هذا الفرق في (مش) و (مر) كما يلي: الفرق بين زكاة مال التجارة إذا كان ممّا يتعلّق بد الزكاة: أنّه لو بادل بمال الزكاة و كان نصّباً بنصاب زكويّ و قد مضى من الحول شيئاً، فإنّه ينقطع الحول و لا يحتسب الأوّل. و مال التجارة يبني على ما مضى.

[١٠٦] الفرق بين زكاة الفطرة والمال^١

أنَّ الأولى بدليّة، والثانية متعلّقة بالمال. والأولى لا تجب إلّا على من ملك مؤونة السنة له ولعياله؛ وزكاة المال تجب على من ملك النصاب وحال عليه الحول، وإن لم يكن عنده مؤونة السنة له ولعياله.

[١٠٧] الفرق بين الحجّ والعمرة^٢

أنَّ الحجّ هو القصد إلى بيت الله الحرام ومشاعره المخصوصة في زمن مخصوص. والعمرة لغة: الزيارة، وهي القصد إلى بيت الله الحرام لأداء مناسك مخصوصة عنده.

[١٠٨] الفرق بين حجّ التمتع وقسيمه^٣

أنَّ الأوّل فرضٌ مَنْ بَعْدَ عَنْ مَكَّةَ بِثَانِيَةِ وَأَرْبَعِينَ مِيلاً مِنْ كُلِّ جَانِبٍ، وَقِيلَ: بِاثْنِي عَشَرَ مِيلاً؛ وَقِسِيمِهِ فَرَضُ أَهْلِ مَكَّةَ وَحَاضِرِيهَا. وَالتَّمَتُّعُ يَقْدَمُ عَمْرَتُهُ عَلَى حَجِّهِ بِخِلَافِ قِسِيمِهِ. وَالتَّمَتُّعُ إِذَا اعْتَمَرَ وَأَحْلَ مِنْهَا ارْتَبَطَ بِمَكَّةَ حَتَّى يَأْتِيَ بِالْحَجِّ دُونَ قِسِيمِهِ، فَإِنَّهُ لَا ارْتِبَاطَ بَيْنَ حَجِّهِمَا وَعَمْرَتَهُمَا، فَيَجُوزُ لَهَا الْحَجُّ فِي عَامٍ وَالْعَمْرَةُ فِي آخَرٍ.

[١٠٩] الفرق بين القارن والمفرد^٤

أنَّ القارن له أن يقرن بإحرامه سياق الهدى بأن يشعره أو يقلّده، والإشعار يختصّ بالبدن^٥. والتقليد: هو أن يعلّق في رَقَبَةِ الْمُسَوَّقِ نَعْلًا قَدْ صَلَّى فِيهِ، وَهُوَ مُشْتَرَكٌ فِي الْإِبْلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ.

والإشعار: هو أن يشقّ سنام الإبل ويلطّخ صفحته بالدم، دون المفرد.

١ و ٢. هذا الفرق في (م) فقط.

٣. ورد هذا الفرق في (م) فقط. والمراد بقسيمه: القِران والإفراد.

٤. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٥. البدنة: ناقة أو بقرة تُنَحَّرُ بِمَكَّةَ قَرْبَانًا، والهَاءُ فِيهَا لِلْوَحْدَةِ لَا لِلتَّأْنِيثِ، وَالْجَمْعُ: بُدْنٌ وَبُدُنٌ.

[١١٠] الفرق بين عمرة التمتع و عمرة الإفراد^١

أنَّ عمرة التمتع ميقاتها أحد السنَّة المشهورة،^٢ و عمرة الإفراد ميقاتها خارج الحرم الجعرانة أو التنعيم أو الحديبية أو أحد المواقيت السنَّة إذا مرَّ عليها. و عمرة التمتع لا تصحَّ إلاَّ في أشهر الحجّ: شوال و ذوالقعدة و ذوالحجَّة، و عمرة الإفراد تجوز في جميع أيَّام السنَّة، وأفضلها رجب.

و عمرة التمتع ليس فيها طواف النساء، و عمرة الإفراد فيها ذلك.

و عمرة التمتع يتعيَّن فيها التقصير للتخليل منها و يحرم الحلق، و عمرة الإفراد مخيَّر فيها بين التقصير و الحلق كالْحجّ.

و عمرة التمتع مرتبطة بالحجّ، بمعنى أنّه لا يجوز له الخروج من مكّة بعد التخلُّل منها حتّى يأتي بالحجّ إلاَّ أن يخرج من مكّة و يرجع قبل مضيِّ شهر.

و عمرة الإفراد ليس بينها و بين الحجّ ارتباط، فيجوز أن يحجَّ للإفراد في عام و يعتمر في عام آخر. و أنّه لو نذر عمرة التمتع أو استؤجر لها^٣ وجب حجّه، بخلاف المفردة.

[١١١] الفرق بين الركن في الصلاة و الركن في الحجّ^٤

أنَّ الركن في الصلاة هو ما يبطل بتركه عمداً و سهواً و جهلاً، و الركن في الحجّ هو ما لا يبطل الحجّ إلاَّ بتركه عمداً خاصّة، إلاَّ النية فإنّه يبطل الحجّ بتركها - وإن كان سهواً - و إلاَّ الموقفان^٥ إذا تركهما معاً سهواً.

..

١. ذكر هذا الفرق في (م) فقط.

٢. المواقيت السنَّة: مسجد الشجرة، والجحفة، والعقيق، و قرن المنازل، ويلملم؛ و ميقات مَن منزله أقرب من الميقات منزله.

٣. في الأصل: «له»، و المناسب ما أثبتناه.

٤. هذا الفرق في (م) فقط.

٥. هما عرفة و المشعر.

| ١١٢ | الفرق بين العقود والإيقاعات

أنَّ الأول لابد من اثنين مخاطبين، من أحدهما الإيجاب والآخر القبول؛ أو من واحد يقوم مقام اثنين كوليَّ الطفلين، ووكيل البالغين. والإيقاعات تكفي من مخاطب واحد كالطلاق.^١

| ١١٣ | الفرق بين الثمن والقيمة^٢

أنَّ الثمن قد يكون وفقاً للمثمن وقد يكون بخساً وقد يكون زائداً. والقيمة لا تكون إلا مساوية للمقدار للمثمن^٣ من غير زيادة ولا نقصان.
وهما و البذل و العوض نظائر، و بينهما فرق،^٤ فالثمن هو البذل في البيع من الذهب أو الفضة [إناب مناباً]^٥ للأعواض، فإذا استعمل في غيرهما كان مشبهاً بهما و مجازاً. و العوض هو البذل الذي ينتفع به كائناً ما كان. و البذل هو الشيء يُجعل مكان غيره.^٦

١. جاء في (مش) و (مر) :

فالأول ما كان بين اثنين حقيقةً أو حكماً، كوليَّ الطفل و وكيل البالغين. و الثاني ما كان من واحد، كإيقاع الطلاق و العلق و نحوهما.

٢. هذا الفرق مذكور في هامش (م)، و ورد هذا الفرق في سكان آخر أيضاً من النسخة (م) بهذا المفهوم واستغنيت عن ذكره حذراً من التكرار.

٣. في الاصل: للثمن.

٤. الثمن ما يقع التراضي به عوضاً للمبيع... والقيمة في اللغة هي ما يوافق مقدار الشيء و يعادله، ويدلُّ عليه قوله تعالى : ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ خَسِيسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ...﴾ يوسف (١٢) : ٢٠؛ لأنَّ تلك الدراهم العديدة لم تكن قيمة راسخاً، وإنما وقع عليها التراضي و جرى عليها البيع. و قد ينسب إلى الإمام أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) البيت:

و قيمة المراء ما قد كان يُحسِنُهُ و لِلرَّجَالِ عَلَى الْأَفْعَالِ أَسْمَاءُ

٥. الكلمتان غير واضحتين في النصّ ولكن من المرجح أنَّهما كما ذكرناهما.

٦. جاء هذا الفرق في (مش) و (مر) كما يلي: الفرق بين القيمة و الثمن: أنَّ الثمن من المبيع، يقال: أثمن الرجل متاعه و أهت له. و القيمة ما يقوم مقام الشيء يقال: قومت السلعة، و الاستقامة الاعتدال.

[١١٤] الفرق بين البيع والصلح^١

أن البيع يختصّ بخيار المجلس دون الصلح، و يشتركان في خيار الغبن. والصلح يجوز على إسقاط حقّ الشفعة وعلى أولوية السكنى في المدرسة، دون البيع.

[١١٥] الفرق بين الضمان والحوالة^٢

أنّ الضمان هو ضمان المال بقول مطلق، أي ممن ليس عليه مثله، بخلاف الحوالة فإنّه يشترط فيها شغل ذمّة المحال عليه، وقيل: لا يشترط. والحوالة يشترط فيها رضی الثلاثة.^٣

[١١٦] الفرق بين الضمان والكفالة^٤

أنّ الضمان بالمال خاصّة، والكفالة بالبدن خاصّة. وإذا هرب المكفول عنه فإنّه يجب على الكفيل أداء ما على المكفول، لكن يرجع عليه بما أدّى. والضمان لا يبطل بموت المضمون عنه، والكفالة تبطل بموت المكفول عنه دون الضمان، لأنّه ناقل عندنا.

[١١٧] الفرق بين المزارعة والمساقاة^٥

أنّ المزارعة هي المعاملة على الأرض بحصّة من حاصلها، والمساقاة معاملة على أصول ثابتة بحصّة من ثمرها مع علم قدر الحصّة فيها.

[١١٨] الفرق بينهما وبين الإجارة^٦

أنّ الإجارة يجب أن يكون العوض معلوماً مقدّراً؛ وفي المزارعة والمساقاة الحصّة المشترطة من ثلث أو ربع الحاصل غير معلومة.

١ و ٢. هذا الفرق في (م) فقط.

٣. وهم: المحيل، والمحال عليه، والمحال به.

٤ و ٥ و ٦. ورد هذا الفرق في (م) فقط.

[١١٩] الفرق بين الوكالة والنيابة

أنَّ الوكالة لا تكون إلَّا للحيِّ: والنيابة قد تكون عن الحيِّ والميت،^١ فكلُّ وكيل نائب ولا ينعكس.

[١٢٠] الفرق بين الوكالة والولاية^٢

أنَّ الوكالة لا تكون إلَّا اختيارية، والولاية قد تكون اضطرارية، كوليِّ الأجداد وهو الأب أو الجدُّ له.

[١٢١] الفرق بين وقف الخاص والعام^٣

أنَّ العامَّ مالكة الله سبحانه، والخاصَّ فقيل: يملكه الموقوف عليه، وقيل: يملكه الله. فالأوَّل كالوقف على المدارس والمساجد والقناطر أو قبيلة منتشرة. ومثال الثاني كالوقف على أولاده أو أناس مخصوصين. وفي الثاني يشترط فيه القبول.

[١٢٢] الفرق بين نكاح الدائم والمنقطع^٤

- مع اشتراكهما في استحقاق الانتفاع بالبضع - أنَّ الأوَّل لا يشترط في صحَّته ذكر المهر، بل لو قال: عليَّ آلَا مهر، صحَّ وكانت مفوضة. والثاني يشترط في صحَّته ذكر المهر والأجل معاً، فلو أخلَّ بهما أو بأحدهما بطل العقد. ويفارق المستعة الدائمة في استحقاق النفقة والكسوة والمسكن والليلة والميراث، ولا ينفعها^٥ لعان ولاظهار ولا إيلاء ولا طلاق وغير ذلك.

١. جاء في (مش) و (مر): أنَّ الوكالة للحيِّ والنيابة للميت.

٢ و ٣ و ٤. ذكر هذا الفرق في (م) فقط.

٥. في الأصل: ولا نفع بها.

[١٢٣] الفرق بين الطلاق لعوض والخلع^١

أنَّ الخلع يشترط فيه كراهية الزوجة و بذل الفدية و قبولها، فيقول: فلانة مختلعة على كذا، فتقول: قبلت؛ أي تقول هي أو وكيلها: بذلت لك كذا لتخلعي به، فيقول: أنت مختلعة على ما بذلت. وبعضهم شرط إتباعه بالطلاق، فيقول: أنت مختلعة على ما بذلت، فأنت طالق.^٢

[١٢٤] الفرق بين الخلع والمباراة^٣

أنَّ الخلع في إتباعه بالطلاق خلاف. دون المباراة، فإنه يشترط الإتيان بالطلاق. والخلع تشترط فيه كراهية الزوجة خاصة، والمباراة لا بد من كراهتهما معاً. والخلع يجوز أن تبذل أكثر مما دفع إليها بخلاف المباراة.

[١٢٥] الفرق بين الظَّهَار والإيلاء^٥

أنَّ الظَّهَار مدَّة التَّربُّص فيه ثلاثة أشهر، والإيلاء أربعة أشهر. وأنَّ الكفَّارة في الظَّهَار قبل (المسَّ وبعد انتهاء الأجل)،^٦ فلو وطئ قبل تسليم الكفَّارة وجبت كفَّارة أخرى؛ وفي الإيلاء تسليم الكفَّارة بعد المسَّ. وأنَّ الإيلاء لا يصحَّ إلَّا على ترك الوطء زائداً على أربعة أشهر، فيقول: والله لا وطئتكَ أزيد من أربعة أشهر. وأنَّ الإيلاء لا يقال إلَّا في إضرار، بخلاف الظَّهَار.

١. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٢. لم يشرح المؤلف النوع الأوَّل من الطلاق، ولكن يُستَشَفُّ من سياق الكلام أنَّ ما ذكر من شروط في طلاق الخلع ليست واردة في القسم الأوَّل.

٣ و ٥. هذا الفرق في (م) فقط.

٤. في الأصل: «ما»، وما أثبتناه مناسب للسياق.

٦. العبارة مبهمة في النصِّ والظاهر ما ذكرناه.

| ١٢٦ | الفرق بين طلاق العدة و طلاق السنة^١

أن طلاق العدة هو أن يطلقها على الشرائط، و يراجع في العدة و يطأ ثم يطلقها في طهر آخر، و يراجع في العدة و يطأ ثم يطلقها ثلاثة، و ينكحها رجل آخر. ثم ترجع إلى الأول و يفعل بها كالأول، ثم ينكحها آخر، و يراجعها الأول و يفعل بها كما فعل أولاً و ثانياً؛ فهذه تحرم في التاسعة تحريماً مؤبداً ينكحها بينها رجلان.

فإن وطئ بعد الأولى حرمت في أربع و عشرين تطليقة، وإن وطئ في الثانية حرمت في خمس و عشرين تطليقة ينكحها بينها ثمانية رجال في الموضعين. و طلاق السنة بالمعنى الأعم هو الجائز شرعاً مقابل البدعي.

| ١٢٧ | الفرق بين العدة و الاستبراء^٢

أن العدة تُجامع العلم ببراءة الرحم؛ فإن طلقها بعد الاعتزال سنة فصاعداً فلا بد من العدة؛ بخلاف الاستبراء، فإنه لا يجامع العلم ببراءة الرحم. و من ثم لم تُستبرأ الصغيرة، و اليانسة، و الحامل من الزنى، و لا من غاب عنها سيدها مدة الحيض. و أمه المرأة على الأظهر. ولو كان البائع محرماً لأمة كما يتفق في المصاهرة، فالأقرب عدم وجوب الاستبراء؛ صوناً للمسلم عن الحرام حينئذٍ.

| ١٢٨ | الفرق بين الشرط و الصفة

أن الصفة ما يتحتم وقوعها كطلوع الشمس. و الشرط ما يمكن وقوعه و عدمه، كدخول زيد الدار، أو يتحتم الوقوع ولكن غير معلوم، كإدراك الثمرات و قدوم الحاج. فلو علق العقد أو الإيقاع بشيء من ذلك بطل.^٣

١ و ٢. ورد هذا الفرق في (م) فقط.

٣. في (مش) و (مر): فالأول ما يمكن وقوعه و عدمه، مثل «إن دخل زيد الدار». و الصفة ما يتحتم وقوعه، مثل «إذا جاء رأس الشهر».

[١٢٩] الفرق بين الشرط واليمين

(مع أنّ صورتها واحدة في الطهارة)^١ من وجهين:

- ١- أنّ اليمين لا تكون متعلّقة بفعل غير المتكلّم، والشرط يتعلّق بفعله و بفعل غيره، كقوله:
إن برئ مريض، أو: قدم مسافري. والبرء والقُدوم ليس من فعل الحالف.
- ٢- أنّ اليمين يكون المقصود منها كفّ النفس وزجرها عن إيجاد الشرط. والشرط المقصود منه مجرد التعليق خاصّة (لا غير).^٣

[١٣٠] الفرق بين اليمين والنذر^٤

أنّ النذر لا يكون متعلّقه إلّا طاعة، كالصلاة والصوم والعتق والحجّ.
ولو كان المتعلّق مباحاً ففيه خلاف، مبنيّ على أنّ النذر هل هو فرع اليمين أو لا؟
واليمين متعلّقة عامّة، لكن لو علّقها بمباح وكان الأولى تركه ديناً أو دنيا، فليفعل ما هو
خير ولا إثم ولا كفّارة.
وإنّ كفّارة اليمين عتق رقبة أو إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم، فإن عجز صام ثلاثة
أيّام.
وكفّارة النذر قيل: كبرى مخيّرّة مثل كفّارة رمضان. وقيل: كفّارة اليمين، وهو فتوى
شيخنا طاب ثراه^٥. وقيل: إن كان النذر صوماً فكفّارة رمضان، وإن كان غيره فكفّارة يمين.
فالأحوط أنّها كبيرة مخيّرّة كرمضان.

١. من (مش) و (مر).

٢. ورد في الأصل «الثاني»، بدلاً من الرقم.

٣. من (مش) و (مر).

٤. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٥. هو الشيخ نور الدين بن عبد العالي العاملي الكركي، المشتهر بالحقّق الثاني، الذي مرّ ذكره.

[١٣١] الفرق بين الدعاء والنداء^١

في قوله تعالى: ﴿يَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءٌ وَنِدَاءٌ﴾^٢ - مع أن كلَّ مُنادى مدعوٌّ - أن النداء بالحروف، والدعاء بغيره. «اللَّهُمَّ افعل بي كذا وكذا» دعاء ولم يكن نداء.^٣

[١٣٢] الفرق بين العهد والنذر^٤

أنَّ اختلافهما في الصيغة وفي الكفارة. فكفارة العهد كبيرة مخيرة كرمضان؛ أما الأحكام فمشتركان فيها.

[١٣٣] الفرق بين العتق والتدبير^٥

أنَّ العتق لا يقبل التعليق، والتدبير يصحّ تعليقه بموت المولى، ومن جعلت له الخدمة على خلاف فيه، كقوله: إذا متَّ في مرضي، أو إن متَّ، أو أيَّ وقت متَّ، أو أيَّ حين غيرها.^٦

[١٣٤] الفرق بين الكتابة المطلقة والمشروطة^٧

أنَّ المطلقة هو أن يقول: كاتبتك على أن تؤدِّي إليَّ كذا في ثلاثة نجوم مثلاً، فيقول: قبلت. وحكمها أنه لو أدَّى منها شيئاً انعتق منه بقدر ما أدَّى.

١. أشير إلى هذا الفرق في هامش (م) فقط.

٢. سورة البقرة (٢): ١٧١، والآية بتمامها: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءٌ وَنِدَاءً صُمُّ بِكُمْ عُمِّي فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾.

٣. النداء هو رفع الصوت، والدعاء يكون برفع الصوت وخفضه، يقال: دعوته من بعيد، ودعوت الله في نفسي، ولا يقال: ناديته في نفسي. الفروق اللغوية ٢٦.

وقال الطبرسي: «نادى» نظير «دعا»، إلا أن الدعاء قد يكون بعلامة من غير صوت ولا كلام، بل بإشارة تنبئ عن معنى «تعال». مجمع البيان ٢: ٤٢٤.

٤ و ٥. هذا الفرق في (م) فقط.

٦. في الأصل: «دون غيرها»، والمناسب ما أثبتناه.

٧. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

و المشروطة هي أن يضيف إلى ذلك فإن عجزت فأنت ردّ في الرقّ. و حكمها أنّه لا ينعق إلاّ بأداء الجميع.

[١٣٥] الفرق بين الإحياء و التحجير^١

أنّ الثاني يفيد الأوليّة لا الملك، و الإحياء يفيدهما معاً.

[١٣٦] الفرق بين اللقيط و الضالّة^٢

أنّ اللقيط هو الإنسان، و الضالّة هو الحيوان. و اللقطة للأموال غيرهما،^٣ و إن كان الجميع يطلق عليه اسم اللقطة.

[١٣٧] الفرق بين الغصب و السرقة^٤

- مع أنّها مشتركان في التحريم و بطلان الصلاة - أنّ السرقة تقطع يمين السارق بالشروط المذكورة. و الغصب لا يقطع يده و إن كان ألف مثقال، مع أنّ الثاني أفحش من الأول.

[١٣٨] الفرق بين المنافق و الزنديق

أنّ المنافق من يُظهر الإسلام و يُبطن الكفر، و الزنديق من يُبطن الكفر و يُظهر الإيمان.^٥ و قد حكم في التحرير بقتل الزنديق.

(و قال في الصحاح: الزنديق من الثنوية، و هو فارسيّ معرّب).^٦

١ و ٢. هذا الفرق في (م) فقط.

٣. أي غير الإنسان و الحيوان.

٤. هذا الفرق في (م) فقط.

٥. في الأصل: للإيمان.

٦. من (مش) و (مر). و في (مر): و هو معروف معرّب. و في (مش): و هو معرّف. و التصويب من

الصحاح مادة: (زندق).

[١٣٩] الفرق بين الإيمان والإسلام

فَقُلْ: إِنَّهَا مَتَّحِدَانِ، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾. ^١ ﴿وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ ^٢
 ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ * فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ^٣.
 والحقُّ أنَّها متغايران لقوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا
 وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ ^٤. نرى منهم الإيمان. وأثبت لهم الإسلام
 فالإسلام إظهار الشهادتين بالنطق بهما، ولَمَّا لَوْ أَكْرَهْتُمُنَّ عَلَى: هُنَّ بِالنَّهْدِ دَتِينَ
 فنطق بهما، حكنا بالإسلام، أمَّا الدِّينُ فلا.
 (و الإيمان هو النطق بهما مع عقد القلب، والمفيد رحمه الله أنه ساقى إلى ذلك العمل
 الصالح). ^٥

والحقُّ أنَّه يزيد وينقص، لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ
 وَإِذَا بَلَغَتِ عَلَيْهِنَّ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ ^٦. وكذا أنكفر يزيد وينقص، لقوله تعالى: ﴿أَمَّا الَّذِينَ
 فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ ^٧.

[١٤٠] الفرق بين قضاء التعميم وقضاء التحكيم

أنَّ قضاء التحكيم يشترط فيه رضا المتحاكمين بعد الحكم، بخلاف قضاء التعميم؛ فإنَّه
 لا يشترط بل يلزمهما بنفس الحكم، وإن لم يرضيا. ^٨

١. سورة آل عمران (٣) : ١٩، والآية بتامها: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا
 الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ نَحْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾.
 ٢. سورة البينة (٩٨) : ٥، والآية كاملة: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا
 الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾.

٣. سورة الذاريات (٥١) : ٣٥ و ٣٦.

٤. سورة الحجرات (٤٩) : ١٤.

٥. من (مش) و (مر).

٦. سورة الأنفال: (٨) : ٢.

٧. سورة التوبة (٩) : ١٢٥.

٨. جاء في (مش) و (مر) : أنَّ الأوَّل مشروط بإذن الأوَّل، والتحكيم برضى المتحاكمين. و على

[١٤١] الفرق بين الحدّ والتعزير^١

(مع شمولها للإهانة)،^٢ أَنَّ الأوّل ما حدّ الشارع له قَدْرًا على جنائية معلومة. والتعزير ما ليس له حدّ، بل المرجع فيه إلى نظر الحاكم بحيث لا يبلغ به الحدّ. والذي يجب به الحدّ: الزنى واللواط والسحق والقيادة والقذف للمحصنة العفيفة والشرب للخمر والسرقة والمحارب. والتعزير يجب لوطء^٣ البهيمة، وكلّ من فعل محرماً أو ترك واجباً.^٤

[١٤٢] الفرق بين القضاء والقدر^٥

أَنَّ الأوّل يمكن التحرّز منه بخلاف الثاني؛ لقول عليّ عليه السلام: «تَقَرَّرَ من قضاء الله إلى قَدَرِهِ».^٦

[١٤٣] الفرق بين الجبر والتفويض^٧

في قول الصادق عليه السلام: «لا جبر ولا تفويض»^٨، أي أَنَّ الله تعالى لا يجبر عباده على

الأوّل لا يشترط رضاها بعد الحكم. وقضاء التحكيم هل يشترط رضاها بعد الحكم أو لا؟ فيه خلاف، والمعتمد عدم الاشتراط.

١. لم يرد هذا الفرق في (مر).

٢. من (مش).

٣. في الأصل: الوطي.

٤. ورد في (مش): الفرق بين الحدّ والتعزير مع شمولها للإهانة، أَنَّ الحدّ ما له مقدار معلوم، والتعزير ما ليس كذلك بل هو منوط برأي الحاكم.

٥. هذا الفرق في (م) فقط.

٦. جاء في التنزيل: ﴿يَدْبِغُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ البقرة (٢)؛

١١٧؛ و﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ الحجر (١٥)؛ ٢١.

القدر هو وجود الأفعال على مقدار الحاجة إليها، والكفاية لما فعلت من أجله... وقيل: أصل

القدر هو وجود الفعل على مقدار ما أراده الفاعل؛ و حقيقة ذلك في أفعال الله تعالى وجودها

على مقدار المصلحة. والقضاء هو فصل الأمر على التمام. قاله أبو هلال في فروقه ١٥٧.

٧. جاء هذا الفرق في (م) فقط.

٨. الحديث: «لا جبر ولا تفويض، بل أمر بين الأمرين».

المعاصي، ولم يفوض إليهم أمر الدين.

[١٤٤] الفرق بين المبتدئة والمضطربة^١

- مع اشتراكهما في الرجوع إلى التمييز و الروايات، مع عبور الدم العشرة^٢ - أن المبتدئة (وهي التي ابتدأها الدم)^٣، ترجع إلى الأهل، كالعمات والخالات والجدات؛ فمع عدمهن أو اختلافهن ولا غالب فيهن ترجع إلى الأقران من أهل بلدها؛ ومع فقدهن أو اختلافهن ترجع إلى الروايات.

والمضطربة هي التي لا تستقر لها عادة، أو التي لها عادة ونسبها، ترجع إلى الروايات دون الأهل والأقران.^٤

[١٤٥] الفرق بين الجنون والإغماء^٥

أن الجنون مغط للعقل إجماعاً مع سلامة الحواس؛ والإغماء مغط للعقل، ويلزم منه

وروي عن علي بن موسى ع في تفسير هذا الحديث أن: من زعم أن الله يفعل أفعالنا ثم يعدبنا عليها فقد قال بالجبر.

ومن زعم أن الله عز وجل فوض أمر الخلق والرزق إلى حجه، فقد قال بالتفويض. فالتقابل بالجبر كافر، والتقابل بالتفويض مشرك. فقل له: يا ابن رسول الله، فما أمر بين أمرين؟ فقال: وجود السبيل إلى إتيان ما أمروا به وترك ما نهوا عنه. بحار الأنوار ٥: ١٢.

١. - هذا الفرق في (م) فقط. والمبتدئة والمضطربة من أقسام الحيض للنساء.

٢. المراد: الأيام.

٣. العبارة وردت في موضع آخر من (م).

٤. ذكر هذا الفرق في مكان آخر أيضاً من (م) ولم أذكره اجتناباً للتكرار. حيث ورد هناك مشطوباً:

«إن المبتدئة هي التي ابتدأها اندم، فيجب عليها الصوم والصلاة - مع أفعال المستحاضة على ضرورها - إلى الثالث؛ فيجب عليها ترك الصلاة؛ والصوم إلى العشرة؛ فإن غيرها رجعت إلى العمات والخالات».

٥. هذا الفرق في (م) فقط.

تعطيل الحواس، و هل هو جائز على الأنبياء منهم تسليماً؟
الحق أنه غير جائز.

فمن قال: «إِنَّ نَبِيَّنَا ﷺ كَانَ يُعْمَى عَلَيْهِ نَارَةٌ وَ يُفِيْقُ أُخْرَى»، فغير مسلم.

[١٤٦] الفرق بين الشَّيَاع والتواتر

أن الشَّيَاع هو إخبار جماعة بحيث يفيد انظن بقولهم. والتواتر هو ما يقصد العلم.
والشَّيَاع له حد في القلة، و هو ما زاد على نصاب الشهادة؛ و حد في الكثرة، و قيل: اثنا عشر، لقوله تعالى: ﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِيًّا﴾^١
و قيل: ثلاثون، لقوله تعالى: ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾^٢
و قيل: أربعون، لقوله تعالى: ﴿وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ﴾^٣
و قيل: سبعون، لقوله تعالى: ﴿وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا﴾^٤.

[١٤٧] الفرق بين الغسل الواجب والندب^٥

من وحوه:

١- أنها تجامع الأحداث، بمعنى أنه لو أحدث في أثناءه لم يبطل بخلاف الواجب، فإنه لو أحدث في أثناءه، فإن كان غسل الجنابة، قيل: يبطل، و قيل: يتمه و يتوضأ بعده، و قيل: يتمه ولا شيء؛ وإن كان غيره من الأغسال أتمه و توضأ بعده
٢- أنه لا يدخل به في الصلاة
٣- عدم تدخل بعضها في بعض.
٤- أنها لا تدخل في الأغسال الواجبة

^١ في الأصل: فغير مسلم فظهر.

^٢ سورة النمل: (٥١)، ٢.

^٣ سورة الاعراف (٧): ١٢٢.

^٤ سورة الاعراف (٧): ١٥٥.

جاء هذا الفرق في (م) فقط

| ١٤٨ | الفرق بين المرتد عن فطرة وعن ملة^١من وجوه:^٢

- ١- وجوب قتل المرتد عن فطرة في الحال.
- ٢- اعتداد زوجته عدّة الوفاة.^٣
- ٣- قسمة أمواله بين ورثته.
- ٤- أنه لو تاب لم تقبل توبته بالنسبة (إلى ما)^٤ تقدّم. وهل تقبل في طهارته وقبول عبادته؟ خلاف، والمعتمد أنها تُقبل بالنسبة إلى طهارة جسده وقبول عبادته أداءً وقضاءً، وإلاّ لزم تكليف ما لا يطاق.
- هذا في الرجل، أمّا المرأة فتقبل توبتها.
- و عن ملة يُستتاب، فإن تاب وإلاّ قُتل. وحدّ توبته قيل: ثلاثة أيّام، وقيل: ذلك منوط بنظر الحاكم. وتعتدّ زوجته من حين الارتداد عدّة الطلاق؛ فإن تاب وهي في العدّة رُدّت الزوجة إليه، وإلاّ بانّت منه. وأمّا أمواله فلا تُقسم إلاّ بعد قتله. وعقوده وإيقاعاته تراعى، فإن تاب صحّت وإلاّ فلا.

| ١٤٩ | الفرق بين الباغي والعادي

في قوله تعالى: ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾^٥، فالباغي: الذي يبغي^٦ الميتة، وقيل: الذي يخرج

١. هذا الفرق في (م) فقط.
٢. المرتدّ الفطريّ من كان أحد أبويه مسلماً حال انعقاد نطفته، فأظهر الإسلام بعد بلوغه، ثمّ خرج عنه.
- و المرتدّ الملبّي من كان أبواه كافرين حين انعقاد نطفته، فأظهر الكفر بعد بلوغه، ثمّ أسلم، ثمّ عاد إلى الكفر.
٣. ورد في الأصل «الثاني»، بدلاً من الرقم.
٤. في الأصل: لما.
٥. في آيات كثيرة.
٦. في (مر): بيع.

على الإمام العادل. و العادي: الذي يعدو شِبعه، و قيل: قاطع الطريق.

[١٥٠] الفرق بين الصلاة الواجبة و المندوبة^١

من وجوه:

- ١- أن المندوبة يجوز فيها إسقاط قراءة السورة اختياراً.
 - ٢- عدم اشتراط الطمأنينة فيها.
 - ٣- جواز فعلها على الراحلة اختياراً ولو في الحضر.
 - ٤- الشك فيها، فإنه يتخير بين البناء على الأقلّ و الأكثر سواء الثنائية أو غيرها.
 - ٥- لو سها فيها لا يسجد بسجود السهو.
 - ٦- جواز فعلها للماشي اختياراً، حضراً أو سافراً.
 - ٧- جواز قراءة العزيمة فيها اختياراً.
 - ٨- جواز فعلها من جلوس اختياراً.
 - ٩- جواز فعلها إلى غير القبلة اختياراً، لقوله تعالى: ﴿أَيُّمَّا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾^٢.
 - ١٠- عدم شرعية قضائها، إلا الرواتب اليومية و صلاة الغدير.
 - ١١- جواز نقل الفريضة إليها لمريد الجماعة، بخلاف العكس.
 - ١٢- عدم جواز الاقتداء فيها إلا في الغدير، وإلا في العيد المندوب، وإلا في صلاة الاستسقاء، وإلا في الصلاة المعادة.
 - ١٣- التخيير بين الجهر و الإخفات مطلقاً.
- و قيل: إن نوافل الليل جهر، و نوافل النهار إخفات.

١. هذا الفرق في (م) فقط.

٢. سورة البقرة (٢): ١١٥، و الآية بتامها: ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيُّمَّا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾.

[١٥١] الفرق بين المداينة والتقية^١

في قوله تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِىُونَ﴾^٢ أن المداينة مذمومة، وهو عدم الإنكار مع القدرة على إنفاذه. والتقية مأمور بها شرعاً، قال تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىكُمْ﴾،^٣ أي أعملكم بالتقية، وهي فعل ما لا يجوز ظاهراً خوفاً على النفس، كإفطار الصادق عليه السلام يوماً من رمضان بحضرة المنصور العباسي خوفاً على نفسه.

ولا يجوز فعلها في قتل محرم، فإنه لا تقية في الدماء.^٤

(أن الأول تعظيم غير المستحق لاجتلاب نفعه أو لتحصيل صداقته، كمن يثني على ظالم بسبب ظلمه ويصوره بصورة العدل. والتقية مخالطة الناس بما يعرفون، وترك ما ينكرون حذراً من غوائلهم.

والأول حرام والثاني واجب، لقوله عليه السلام: «تسعة أعشار الدين التقية»، وقال عليه السلام: «من لا تقية له لا دين له»^٥



[١٥٢] الفرق بين الثواب والعوض

أن الثواب هو النفع المستحق للمقارن للتعظيم والإجلال الذي يستحيل الابتداء به، كدخول المؤمن الجنة.

والعوض هو النفع المستحق الخالي^٦ من تعظيم وإجلال، كعوض الآلام الصادرة عنه تعالى أو عن العجاوات^٧، لقوله عليه السلام: «جناية العجاوات جبار» أي هدر.

١. في الأصل: الفرق بين التقية والمداينة.

٢. سورة القلم (٦٨) : ٩.

٣. سورة الحجرات ٤٩ : ١٣. والآية بنامها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾.

٤. لم يرد هذا البيان في (مش) و (مر).

٥. من (مش) و (مر).

٦. في الأصل: الحالي.

٧. العجاوات: جمع «العجاء»، مؤنث «الأعجم»، كل من لا يقدر على الكلام (كالبهائم) أو

والتفضل هو النفع غير المستحق الخالي من تعظيم وإجلال، كدخول الطفل الجنة.^١

١٥٣ | الفرق بين الحكم والفتوى^٢

أن الحكم إنشاء قول في حكم شرعي متعلق بواقعة شخصية، كالحكم على زيد بشبوت دين لعمره في ذمته.

أما الفتوى فإنها بيان حكم شرعي لا يتعلق بمادة شخصية، وإنما هو على وجه كلي، فهو في الحقيقة بيان لمسألة (شرعية).^٣

(الفتوى هو نهوض الحجة كالبينة وشبهها السالبة عن المطاعن.

والحكم إنشاء لكلام هو إلزام أو إطلاق ترتب على هذه الفتوى.

وبينهما عموم من وجه؛ لوجود الفتوى بدون الحكم في نهوض الحجة قبل إنشاء الحكم.

ويوجد الحكم بدون الفتوى كالحكم بالاجتهاد. ويوجدان معاً في نهوض الحجة

والحكم بعدها).^٤

١٥٤ | الفرق بين الإجزاء والقبول^٥

العموم والخصوص المطلق؛ فإن كل مقبول مجزٍ وليس كل مجزٍ مقبولاً. وذلك على مذهب السيّد المرتضى من أن صلاة الرياء مجزية غير مقبولة، أي لا يترتب عليها الثواب.

لا يفصح به، فهو أعجم ومستعجم.

١. في (مش) و (مر) : الثواب دائم، والعوض قد يجب دوامه وقد ينقطع، وإن دام فهو تفضل منه تعالى.

٢. ورد في (مش) أيضاً «الفرق بين الحكم والإفتاء» في موضع آخر.

٣. من (مش).

٤. من (مش) و (مر).

٥. هذا الفرق في (م) فقط.

[١٥٥] الفرق بين التقيّة والرئاء^١

أنَّ الرئاء أُريدَ به^٢ طلب نفع، أو دفع ضرر لا من حيث العبادة، و التقيّة من حيث العبادة.

[١٥٦] الفرق بين المداهنة والمدارة^٣

أنّه روي «مَنْ دَارَى سَلِمَ، وَمَنْ دَاهَنُ أَثِمَ»، وهذا باب اختلط على معظم الخلق، فداهنوا وهم يحسبون أنهم يدارون.

فالمداهنة منهية عنها، والمدارة مأمور بها.^٤
قال الله تعالى في المداهنة: «وَدُّوا لَوْ تُدْهِىَ فُيُذْهِتُونَ»^٥، أي: تكفر فيكفرون، أو تنافق فيناققون.

[١٥٧] الفرق بين الإجماع المركّب والبسيط

أنَّ الأول هو الاتفاق في الحكم والاختلاف في الدليل، والبسيط هو الاتفاق فيهما.

[١٥٨] الفرق بين الجهل المركّب والبسيط^٦

أنَّ الأول هو الذي يدّعي العلم ولا يعلم شيئاً، والبسيط هو الذي ليس من شأنه العلم ولا يعلم.

[١٥٩] الفرق بين الأمانة والوديعة

من وجوه:

١. هذا الفرق في (م) فقط.
٢. في الأصل: أن الريا أريد بها.
٣. هذا الفرق في (م) فقط.
٤. قال القاضي عياض: المدارة هي بذل الدنيا لإصلاح الدين و الدنيا، والمداهنة بذل الدين لإصلاح الدنيا. جامع الفروق ١٤٥.
٥. سورة القلم (٦٨) : ٩.
٦. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

- ١- كون الأمانة اضطرارية كالريج تطير الثوب إلى بيت جاره، فيجب إعلامه حينئذٍ ولا يصح له الصلاة في أول وقتها؛ والوديعة اختيارية، فلا يجب دفعها إلا مع الطلب.^١
- ٢- أن الأمانة لا يقبل قول المدعي في ردّها إلا بالبيّنة، بخلاف الوديعة، (يقبل قول المدعي مع يمينه).^٢
- ٣- أن الوديعة لو نوى الخيانة لم يضمن إلا بفعل الخيانة، بخلاف الأمانة فإنّه يضمن بنفس النية.

[١٦٠] الفرق بين مكّة وبكّة

أنّ مكّة هي البلد (كلّها)^٣؛ وبكّة هي البيت نفسه (والمسجد).^٤
(وسمّيت بكّة لأنّها تَبْكُ أعناق الجبابرة إذا قصدوها بالأذى. وقيل: هما لغتان).^٥

[١٦١] الفرق بين الهمّاز واللامّاز^٦

أنّ الأوّل هو الذي يعيب في الوجه، والثاني هو الذي يعيب مع الغيبة،^٧ كقوله تعالى:
﴿وَلَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾.^٨

(الهمز الطعن في الوجه بالعين، واللمز الذي يغتاب الناس عند الغيبة. وقيل: الهمز الذي همز الناس بيده و يضربهم. واللمز الذي يلزمهم بلسانه ويعيبهم).^٩

١. ورد في (مش) و (مر): أن الوديعة يكون باختيار المكلف. والأمانة قد تكون بغير اختياره كالريج تطير الثوب في دار إنسان. ففي الأوّل يقبل قول مدعي الردّ مع يمينه دون الثانية. وفي الوديعة لو نوى الخيانة ولم يخنّ لم يضمن دون الأمانة فإنّه يضمن ولو لم يضمن. [والصواب: ولو لم يخن].

٢. ٣ و ٤ و ٥. من (مش) و (مر).

٦. في (مش) و (مر): الفرق بين الهمز واللمز.

٧. في القرآن ﴿هَمَزَاتُ الشَّيَاطِينِ﴾ المؤمنون (٢٣): ٩٧، ولم يقل: «لمزات»، لأنّ مكايده الشيطان خفية. فروق العسكري ٣٩.

٨. سورة الهمزة (١٠٤): ١.

٩. من (مش) و (مر).

[١٦٢] الفرق بين النبي والرسول^١

(مع أنهما مخبران عن الله)^٢ أن الرسول هو المخبر عن الله سبحانه بغير واسطة بشر، بل ملك من الملائكة وهو جبرئيل عليه السلام. وله شريعة إما مبتدئة كآدم عليه السلام، أو ناسخة لما قبلها كمحمد^٣ عليه السلام.

والنبي هو المخبر عن الله بغير واسطة بشر وليس له شريعة كيحيى عليه السلام؛ فكل رسول نبي ولا ينعكس.^٤

[١٦٣] الفرق بين المسخ والخسف

أن المسخ هو تغيير صورة حسنة إلى صورة قبيحة، كمسخ الإنسان قرداً وخنزيراً،^٥ كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْ مِنْهُمْ الْفِرَّةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾^٦. والخسف هو قلب الأرض على المحسوف به، كما قال سبحانه في حق قارون: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾^٧ (والخسف هو الإعدام والاستئصال، كقوم لوط لما انقلبت المؤتفكات بهم).^٨

١. قال الله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولاً نَبِيًّا﴾. سورة مريم

(١٩): ٥٤، والعنوان في (مش) و (مر): الفرق بين النبي والمرسل.

٢. العبارة من (مش) و (مر).

٣. في (مش) و (مر) زيادة: والرسول قد يكون من غير البشر.

٤. قال أبو هلال: إن النبي لا يكون إلا صاحب معجزة، وقد يكون الرسول رسولاً لغير الله تعالى فلا يكون صاحب معجزة.

٥. في النسختين الآخرين: والمسخ هو تغيير صورهم إلى صور مشوهة كأصحاب السبب بأن قلبهم قردة وخنزير وغير ذلك من الصور الكريهة.

٦. سورة المائدة (٥): ٦٠.

٧. سورة القصص (٢٨): ٨١.

٨. من (مش) و (مر).

[١٦٤] وقيل: الفرق بين المسخ والنسخ^١
أن الأول تغيير الصورة، والثاني تغيير الذات أو الحكم.

[١٦٥] الفرق بين القانع والمعتز^٢

أن القانع هو السائل بكفّه، والمعتز غير السائل. وقيل: القانع الذي يقف و يسأل، والمعتز الذي يقف ولا يسأل. و يجمعها الفقير المؤمن، والمعتز أغنى من السائل. (والقانع الذي يقنع بما أعطي ولا يسخط ولا يكلح ولا يلوي شدقه غضباً، والمعتز يعتريك لطمعه. وقيل: القانع الذي يسأل فيرضى بما أعطي، والمعتز الذي يعترى رحلك ولا يسأل).^٣

[١٦٦] الفرق بين البائس والفقير^٤

أن البائس هو الذي ظهر عليه أثر^٥ الجوع والعري. (وقيل: الذي يمدّ يده بالسؤال ويعكف للطلب).^٦ والفقير من لا يملك مؤونة السنة، والبائس أسوأ حالاً.

[١٦٧] الفرق بين القرآن والفرقان^٧

أن القرآن هو جملة الكتاب العزيز، والفرقان هو الحكم.^٨

١. ذكر هذا الفرق في هامش (م) فقط.

٢. قال عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا انتم الله عَلَيْهَا صَوَّافٌ إِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَاطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ سورة الحج (٢٢): ٣٦.

٣. من (مش) و (مر).

٤. قال تبارك وتعالى: ﴿... فَكُلُوا مِنْهَا وَاطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ﴾. سورة الحج (٢٢): ٢٨.

٥. في (مش) و (مر) زيادة: «البؤس من».

٦. من (مش) و (مر).

٧. ذكر هذا الفرق في هامش (م).

٨. قال تعالى: ﴿شَهُوَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ...﴾ سورة البقرة (٢): ١٥٨.

(اشتقاق القرآن من قول العرب: «قرأت الماء في الحوض» أي جمعته، ومنه اشتقاق القرية لاجتماع الناس فيها. والفرقان هو الفارق بين الحق والباطل. وقيل: جعل الله بعضه خيراً وبعضه وصفاً وبعضه أمراً وبعضه نهياً).^١

[١٦٨] الفرق بين الاستنجاء والاستجمار^٢

أن الأول بالماء، والثاني بالأحجار.

[١٦٩] الفرق بين الدماء المعفوّ عنها وغير المعفوّ عنها^٣

فالأول ما نقص عن سعة الدرهم من غير الدماء السبعة، وهي: دم الاستحاضة، والنفاس، والحيض، ودم نجس العين كالكلب والخنزير والكافر ودم الميت.^٤

[١٧٠] الفرق بين الطاهر والطهور

أن الطاهر غير النجس وإن كان مضافاً، والطهور الطاهر بنفسه المطهر لغيره. فكلّ طهور طاهر ولا ينعكس، قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾.^٥

[١٧١] الفرق بين الاستبراء والاجتهاد^٦

أن الأول بالبول، والثاني أن يعصر ذكره من المقعدة إلى أصله ثلاثاً، ومنه إلى رأسه

١. من (مش) و (مر).

٢. هما من أقسام التطهير بعد التخلّي. ولم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٣. هذا الفرق في (م) فقط.

٤. يستشفّ من الكلام أن الدم يجب تطهيره للصلاة إن لم يكن كذلك.

٥. سورة الفرقان (٢٥): ٤٨.

٦. هذا الفرق في (م) فقط.

ثلاثاً وينتزه ثلاثاً؛ وهذا للمُنزِل خاصة.^١

[١٧٢] الفرق بين المرأة والرجل في الاستنجاء والصلاة^٢

[أ] أن المرأة لا استبراء عليها في الأصح، لأن مخرج المني منها غير مخرج البول؛ فإن مخرج المني منها مخرج الحيض والولد، ومخرج البول من أعلى ذلك، وهي ثقبه كالإحليل من الذكر وهو موضع الحتان منها.

وإنها تبتدئ [في الوضوء] بباطن الذراعين في الغسلة الواجبة وفي الثانية الظاهر، والرجل بالعكس، والخنثى يتخير بين ذلك.

وبأنها لا تجزي لنزح البئر مع غزارة الماء والترواح على نزحه أربعة رجال يوماً إلى الليل.

وإنه ينزح لبولها في البئر جميعه، لأنه مما لا نص فيه وبول الرجل مما فيه نص، والفرق أن لبنها يخرج من مثانة أمها فبولها أفحش نجاسة، ولبن الرجل يخرج من العضدين.

[ب] الفرق بينها وبينه في الصلاة: أنه يجوز لها لبس الحرير في الصلاة دونه. وأنه يجب عليها ستر الجميع - بدنها وشعرها - عدا الوجه والكفين والقدمين. وأنه يجب عليها الإسرار في الأذان إذا سمعها الأجانب. وأنه يجب عليها الإخفات فيما يجهر فيه الرجل من القرآن مع سماع الأجانب، ومع عدم السماع يجوز لها الجهر.

وتجمع بين قدميها في القيام ولا تفرج بينها، وتضم يديها إلى صدرها لمكان ثدييها. فإذا ركعت وضعت يديها فوق ركبتها على فخذيها لئلا تتطأ كثيراً، فترفع عجزتها، فإذا جلست فعلى إتيها ليس كما يقعد الرجل. وإذا سقطت للسجود بدأت بالعود بالركبتين أولاً قبل اليدين، ثم تسجد لاطية في الأرض، فإذا كانت في جلوسها ضمت فخذيها ورفعت ركبتها من الأرض، وإذا نهضت انسلت انسلالاً لا ترفع عجزتها.

وليس عليها السعي إلى صلاة الجمعة والعيد، لكن إذا حضرت وجبت عليها ولم

١. هما من المستحبات بعد خروج المني والبول.

٢. لم يرد هذا الفرق في (مشى) و (مر).

تتعقد بها. وإنّها إذا اقتدت بالرجل صلّت خلفه، والرجل الواحد يقف عن يمين الإمام.

[١٧٣] الفرق بين أعلى الإخفات وأدنى الجهر^١

- مع أنّها مشتركان في السماع الصحيح القريب - حتّى قال بعض العلماء: إنّهُ يجوز أن يصليّ الرجل في جميع صلواته بأدنى الجهر وأعلى الإخفات وهو ضعيف، بل المعتمد عند شيخنا عليّ بن عبد العالي^٢ طاب ثراه أن الجهر والإخفات حقيقتان عرفيتان متضادّتان؛ فالجهر إظهار جوهر الصوت، والإخفات إخفاء الصوت وهمسه.

[١٧٤] الفرق بين الأذان والإقامة^٣

أنّ الأذان ثمانية عشر فصلاً، والإقامة سبعة عشر، وذلك بنقص من الإقامة من أوّل التكبير تكبيرين، ومن آخره من التهليل مرّة. ويزاد فيها بعد «حيّ على خير العمل»: «قد قامت الصلاة» مرّتين.

[١٧٥] الفرق بين الركن والفعل في الصلاة^٤

أنّ الركن ما تبطل الصلاة بتركه عمداً وسهواً جهلاً، والفعل ما لا تبطل الصلاة بتركه إلّا عمداً خاصّة، إلّا المقارنة والاستدامة فإنّهما كالركن.

[١٧٦] الفرق بين قصر الكمّ والكيف في صلاة الخوف^٥

أنّ الكمّ في العدد حذف الأخيرتين من الرباعيّة والكيف في الهيئة، كالاختزاء عن كلّ ركعة بالتسبيحات الأربع عند التحام الحرب.

١. جاء هذا الفرق في (م) فقط.

٢. في الأصل: «عبد العال». وهو الشيخ نور الدين عليّ بن عبد العالي العامليّ الكركي، المشهور بالمحقّق الثاني، الذي تقدّم ذكره.

٣ و ٤ و ٥. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

[١٧٧] الفرق بين الطفل والصبي^١

أنَّ الأوَّل ما نقص عن ستٍّ، والصبي ما له ستٌّ إلى حدِّ البلوغ، فيأمره الوليُّ بالصلاة والصوم ويضرب عليها ويُقهر عليها عند البلوغ. وما نقص عن الحولين فرضيع.

[١٧٨] الفرق بين الزكاة الواجبة والمندوبة^٢

أنَّ الواجبة تجب^٣ في العين، والمندوبة تتعلّق بالذمّة، كزكاة التجارة.

[١٧٩] الفرق بين المرأة والرجل في الإحرام^٤

أنَّها لا جهر عليها بالتلبية، وإنَّه يحرم التظليل سائراً دونها، ويحرم عليه لبس المخيط دونها.

و يجب عليه كشف الرأس و يجب عليها كشف وجهها - لقوله ﷺ: «إحرام المرأة في وجهها، وإحرام الرجل في رأسه» - دونه.

و يحرم عليه ستر القدمين دونها.

و يتعيّن التقصير عليها، والرجل مخيّر بينه وبين الحلق في غير التحلل من عمرة التمتع، فيتعيّن القص فيهِ عليه.

ولا هرولة في السعي عليها دونه، ولا رَمَل عليها في طواف القدوم دونه.

وأنَّه تجوز لها الإفاضة من المشعر كالخائف دونه، وأنَّه يجوز الرمي لها ليلاً دونه.

وأنَّ الحتان في الطواف والصلاة شرط في الرجل لصحَّتها^٥ دونها.

١ و ٢. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٣. في الأصل: أنَّ الواجب يجب.

٤. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٥. أي: صحّة الصلاة والطواف.

[١٨٠] الفرق بين طواف الحج وطواف النساء^١

أنَّ الأوَّل ركن يبطل الحج بتركه عمداً خاصة، وطواف النساء لا يبطل الحج بتركه ولو كان عمداً، لكن يحرم عليه النساء حتَّى يأتي به هو أو نائبه.
وأنَّ طواف الحج لو تركه عمداً يجب عليه الإتيان به بنفسه، فإن تعذَّر أجزاء النيابة فيه، وطواف النساء تحلُّ به النساء.

[١٨١] الفرق بين الأجلين في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾^٢

[فالأوَّل] أجل النوم يقبض فيه [الروح]، وقيل: إلى الموت.
والثاني أجل موت الإنسان. وقيل: من الموت إلى البعث [من القبور]. وقيل: أجل لها، أي وقتها.^٣

[١٨٢] الفرق بين كفارة الصيد وغيرها^٤ [للمحرم]

أنَّ الأوَّل يجب على العاقد والناسي والجاهل، وغيرها لا يجب إلَّا على العاقد خاصة وأنَّ كفارة الصيد إذا كان عمداً لا تتكرَّر: لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَسْتَعِمْ اللَّهَ مِنْهُ﴾^٥، وغيرها من المحرمات تتكرَّر بتكرَّر الموجب. وأنَّ كفارة الصيد تجب على الصبي المحرم: لأنَّ عمد الصبي خطأ، وغيرها من الكفارات لا يجب على الصبي وإن كان عمداً.

١. هذا الفرق في (م) فقط.

٢. سورة الانعام (٦): ٢، وقد ورد هذا الفرق في هامش (م) فقط.

٣. في مجمع البيان في تفسير هذه الآية الشريفة أقوال أخرى. منها:

١- أنه الأجل الذي يحيا به أهل الدنيا إلى أن يموتوا. و«أجل مسمًى عنده» يعني الآخرة، لأنَّه أجل دائم ممدود، لا آخر له. وإِنَّمَا قال: «مسمًى عنده» لأنَّه مكتوب في اللوح المحفوظ في السماء. وهو الموضع الذي لا يملك فيه الحكم على الخلق سواء.

٢- أن «أجلاً» يعني به أجل من مضى من الخلق، و«أجل مسمًى عنده» يعني به آجال الباقين.

٤. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٥. سورة المائدة (٥): ٩٥.

[١٨٣] الفرق بين حرم مكة و حرم المدينة^١

من وجوه:

- ١- وجوب الإحرام بئسك عند دخول حرم مكة دونها.
- ٢- وجوب الكفارة في قطع شجر مكة دونها، و وجوب الكفارة في صيد الحرم دونها مع اشتراكها في التحريم.
- ٣- تحريم لقطة الحرم و إن قلّت عن الدرهم دونها، و حدّ حرم المدينة ما بين عائر إلى عَيْر.
- ٤- الجاني إذا التجأ إلى حرم مكة حرم مؤاخذته لجنابته، إلّا أن يجني فيه، لأنّه لم يَر للحرم حرّمته، دون حرم المدينة.
- ٥- أنّه يحرم مطالبة المديون في حرم مكة دونها.

[١٨٤] الفرق بين قتال الكفّار و البغاة^٢

أنّ الأوّل يجب لإدخالهم في الدين، و الثاني يجب لردّهم إليه. و الأوّل تُسبّي نساؤهم، و تُسْتَرْقُّ ذراريهم و... مدبرهم، و يقتل أسيرهم، و يُجهز على حرمهم، بخلاف الثاني.

[١٨٥] الفرق بين قتال من لا فئة لهم و بين من لهم فئة^٣

أنّ الأوّل لا يملك أموالهم، و إن حواها العسكر دون الثاني.

[١٨٦] الفرق بين الغنيمة و الفبيء

أنّ الغنيمة ما يملك من أموال الكفّار بالقهر و الغلبة، و الفبيء ما يؤخذ غيلة أو سرقة.^٤
(أما الغنيمة فهي للغانمين خاصّة يخرج منها الخمس لأربابه و الباقي للغانمين، و أمّا الفبيء

١ و ٢. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٣. تفرّدت به (م)، و في هامشها: أي ظهر و رأس يرجعون إليه، كأهل الشام.

٤. في (مش) و (مر): أنّ الغنيمة ما أخذت بالغلبة و القهر و الحرب و إيجاف الخيل و الركاب. و الفبيء ما رجع إلى النبيّ أو الإمام من غير قتال و لا إيجاف بخيل و لا ركاب.

فلرسول ﷺ و لمن قام مقامه من الأئمة عليهم السلام دون غيرهم^١.

[١٨٧] الفرق بين التبديل و التحويل و التغيير

في قوله تعالى : ﴿ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴾^٢ ، أن التبديل تصوير الشيء مكان غيره؛ والتحويل تصوير الشيء في غير المكان الذي كان فيه. والتغيير جعل^٣ الشيء على خلاف ما كان.

[١٨٨] الفرق بين الخراج و المقاسمة

فالمقاسمة مقدار معين يؤخذ من حاصل الأرض الخراجية، وهي المفتوحة عنوة. نسبته إليه بالجزئية كالنصف و الثلث. و الخراج مقدار معين من المال كأن يضرب لكل جريب من الأرض كذا درهماً، فهو كالأجرة لها^٤. قال في التنقيح^٥: أما المقاسمة، فهو أن يأخذ من الغلات باسم المقاسمة عن الأرض، ومن الأموال باسم الخراج عن حق^٦ الأرض.

[١٨٩] الفرق بين القروح و الجروح^٧

أن الأول ذاتي، والثاني عرضي.

١. من (مش) و (مر).

٢. سورة فاطر (٣٥) : ٤٣.

٣. في الأصل : «خلاف»، و المناسب ما أثبتناه.

٤. أسند هذا الرأي إلى الشيخ علي بن عبد العالي في (مش) و (مر).

٥. المراد : التنقيح الرائع لمختصر الشرائع، للمقداد السيوري.

٦. من المصدر ٢ : ١٨.

٧. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

[١٩٠] الفرق بين القرع بفتح القاف و بضمّها

فالأوّل ما في النفس، و الثاني ما في البدن^١؛ في قوله تعالى: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾^٢ الآية، على اختلاف القراءتين بضمّ القاف و فتحها.

[١٩١] الفرق بين المعاطاة و البيع^٣

أنّ المعاطاة لا يلزم إلّا بذهاب أحد العوضين أو بعضه، بخلاف البيع بالعقد؛ فإنّه يلزم بنفس العقد و التقابض للثمن و المثمن، ولا يبطل إلّا بالإقالة أو بحصول فسخ من عيب أو خيار.

والمعاطاة يفيد إياحةً لا ملكاً.

[١٩٢] الفرق بين العقود الجائزة و اللازمة^٤

أنّ الجائزة ما يتسلّط أحد المتعاقدين على الفسخ، و اللازمة ما لا يتسلّط أحدهما على الفسخ إلّا بحصول موجه من خيار أو فسخ بعيب أو إقالة.

[١٩٣] الفرق بين البئر و سائر المياه^٥

أنّه لو لا قوته النجاسة و لم يتغيّر بها. فقد اختلف الأصحاب فيه، ف قيل: ينجس و يجب له النزع، و قيل: لا ينجس و يجب النزع تعبدًا، و قيل: لا ينجس و يستحبّ النزع. و عرّف شيخنا الشهيد بأنّ البئر مجمع ماء تابع من الأرض، لا يتعدّها غالباً و لا يخرج من مسماها عرفاً، و هو مباين لسائر المياه.

١. أشير إلى عكس هذا المطلب في (مش) و (مر) حيث ورد: إنّ الأوّل بمعنى المرح الذي في البدن و الثاني في القلب.

٢. سورة آل عمران (٣). ١٤٠. والآية بتامها: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَ تِلْكَ الْآيَاتُ تُدَاوِلُنَا بَيْنَ النَّاسِ وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾.

٣ و ٤ و ٥. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

وهل الثماد حكمه حكم البئر، أو حكمه حكم الكثير؟
احتمالان. وathamad: الماء القليل الذي لا مادة له، قاله في الصحاح.

[١٩٤] الفرق بين النحر والذبح^١

أن النحر للإبل والذبح للبقر والغنم، ويطلق عليهما التذكية. وذبيحة الكلب المعلم وعقر المستعصي من الحيوان والمرتدي من جبل ونحوه، أو إخراج السمك من الماء حيّاً وقبض الجراد، فكل ذلك يسمى تذكية، فالتذكية أعم.
وذكاة الجنين ذكاة أمّه إذا تمت خلقته بالأشعار أو الأوبار ولم تلجه الروح، و[لو خرج] حيّاً لم يحلّ إلا بالتذكية، ولو ضاق الزمان عن التذكية وإن [كانت حياته] مستقرة حلّ، و[الأقوى] والاحتياط عدم.

[١٩٥] الفرق بين الرجل والمرأة في سائر الأمور الشرعية غير ما ذكر^٢

أولاً أنه لا جهاد عليها ولا نصيب لها من الغنمة وإن عاونت، وأنها لا تقبل لذلك. وأنه لا جزية عليها، ولا ترث الولاء. وأنه لا ولاية لها على الطفل والمجنون إلا في الإحرام بهما، على خلاف فيه.

وأن لها الحضانة مدة الرضاع في الذكر، وإلى سبع في الأنثى دونه.
وأن شهادة اثنتين عن رجل فيما تقبل فيه شهادتهنّ، وأنه تقبل شهادتهنّ في عيوب النساء الباطنة التي لا يطّلع عليها الرجال دونه. وأنه تقبل شهادتها في الوصية بمال وميراث المستهلّ، فالواحدة بالربع والاثنتان بالنصف، والثلاث في ثلاثة الأرباع والأربع في الجميع؛ كلّ ذلك من غير عيين بخلاف الرجل.

وأنه لا جرّ عليها ولا تغريب في حدّ الزنى دونه. وأنها تساوي الرجل قصاصاً وديةً حتى يبلغ الثلث، فيتنصّف حينئذٍ، ففي قطع ثلاث أصابع بها ثلاثمائة و في قطع أربع منها مئتان.

١ و ٢. ذكر الفرق في (م) فقط.

وَأَنَّ دِيَةَ الرَّجُلِ^١ الْحَرِّ الْمُسْلِمِ أَلْفُ دِينَارٍ وَ دِيَةُ الْمَرْأَةِ عَلَى النِّصْفِ، وَ دِيَةُ الذَّمِّيِّ ثَمَانِيَةُ دَرَاهِمٍ، وَ نِسَائِهِمْ عَلَى النِّصْفِ.

وَأَنَّهُ لَا عَقْلَ عَلَيْهَا، وَأَنَّ مِيرَاثَهَا عَلَى النِّصْفِ مِنْ مِيرَاثِ الذَّكَرِ. وَأَنَّ الْمُؤْمِنَةَ مِنْهُمْ يَحْرَمُ عَلَيْهَا أَنْ تَتَزَوَّجَ بِالْمُخَالَفِ دُونَهُ. وَأَنَّهُ لَا تَقْبَلُ شَهَادَتَهَا فِي الطَّلَاقِ وَ الْهَلَالِ وَ الدِّيُونِ وَ الْجَنَائِيزِ دُونَهُ. وَأَنَّهُ تَقْبَلُ شَهَادَةَ الصَّبِيِّانِ فِي الْجَرَاحِ بِالشَّرْطِ دُونَ الصَّبَايَا.

وَأَنَّهُ إِذَا قُتِلَ الرَّجُلُ قُتِلَ بِهَا مَعَ رَدِّ نِصْفِ الدِّيَةِ، وَأَنَّهَا لَوْ قَتَلَتْ الرَّجُلَ قُتِلَتْ بِهِ وَلَا رَدًّا؛ لِأَنَّهُ لَا يَجْنِي الْإِنْسَانُ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ نَفْسِهِ. وَأَنَّهُ يَنْزَحُ لِبَوْلِهَا جَمِيعُ الْمَاءِ لِأَنَّهُ مِمَّا لَا نَصَّ فِيهِ، وَ يَنْزَحُ لِبَوْلِ الرَّجُلِ أَرْبَعُونَ؛ وَأَنَّهُ لَا يَجْزِي نَزْحُهَا مَاءَ الْبُئْرِ فِي صُورَةِ التَّرَاحِ.

وَأَنَّهُ لَوْ مَلَكَ [الرَّجُلُ] إِحْدَى مَحَارِمِهِ كَالْأَخْتِ وَ الْعَمَّةِ وَ الْحَالَةِ [أَنْتَقَى] عَلَيْهِ دُونَهَا، فَلَا يَنْتَقَى عَلَيْهَا غَيْرَ الْعُمُودِينَ؛ فَيَجُوزُ لَهَا مَلَكَ أَخِيهَا وَ أُخْتَهَا وَ عَمَّهَا وَ عَمَّتَهَا وَ خَالَهَا وَ خَالَتَهَا وَ غَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا تَمْلِكُ عَلَيْهِ. وَأَنَّ الطَّلَاقَ وَقُوعَهُ بِيَدِهِ دُونَهَا.

١٩٦ [الفرق بين الأب والأم^٢

- مع مشاركتها في وجوب الطاعة على الولد و برّه بها و إحسانه إليها، و إن كانا كافرين
إلا في الشرك بالله. حتّى لو دَعَاوه إلى ما يعتقده شبهة و جب طاعتها؛ فإنّ طاعتها واجبة
و ترك الشبهة مستحبّة. و حتّى لو دَعَاوه وهو في صلاة مندوبة و جب قطعها؛ لقوله ﷺ:
«رَحِمَ اللَّهُ جُرَيْجًا! لَوْ عَلِمَ أَنَّ إِجَابَةَ أُمِّهِ أَوْ جَبَ لَقَطَعَ صَلَاتَهُ لَمَّا نَادَتْهُ أُمُّهُ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ،
صَارَ يَوْسُوسَ فِي قَلْبِهِ وَ يَقُولُ: يَا رَبِّ أُمِّي، يَا رَبِّ صَلَاتِي.» -

وَأَنَّ الْأَبَ لَوْ قُتِلَ وَلَدُهُ لَمْ يُقْتَلْ بِهِ وَ إِنْ كَانَ عَمْدًا، دُونَ الْأُمِّ فَإِنَّهَا تُقْتَلُ بِهِ.
وَأَنَّهُ لَوْ سَرَقَ الْأَبُ مِنْ مَالِ وَلَدِهِ نَصَابًا لَمْ يُقَطَّعْ بِهِ دُونَهَا، فَإِنَّهَا تَقَطَّعُ بِهِ.
وَأَنَّ الْوِلَايَةَ لَهُ عَلَى الْوَلَدِ فِي الْمَالِ وَ النِّكَاحِ دُونَهَا.

١. في الأصل: رجل.

٢. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

وأن النفقة عليه مع اليسار دونها، إلا مع فقره وعدمه، فالنفقة عليها. وأنه لا تقبل شهادته على أبيه على خلاف، و تقبل شهادته على أمه إجماعاً.
وأنه يشترط إذنه في النذر والعهد واليمين دونها.
وأن الولد له الحياء من تركه أبيه بثياب بدنه وخاتمه وسيفه ومصحفه دونها.
وأنه يجب على الولد قضاء ما فات الأب من الصيام والصلاة في السفر والمرض مما تمكّن من^١ قضاؤه ولم يقضه، وهي على الخلاف. ويشترط إذنها معاً في الجهاد وفي السفر إلى المندوب والمباح لا الواجب كالحجّ وطلب العلم الواجب.
وأن لها الحضانة في الذكر مدة الرضاع، وفي الأنثى إلى سبع دونه. وأن عليه أجره الرضاع لها إذا قنعت بما يطلب غيرها. وإن عليها سقي اللبن؛ لأن الولد لا يعيش بدونه، وليس لها الأجرة على ذلك.
وأنه لو زوج ولده الصغير المعسر وجب عليه المهر دونها، فإذا بلغ الولد و طلق قبل الدخول فنصف المهر في ذمة أبيه ولها النصف.
وأن له ولاية الإحرام بولده الصغير، وهي على الخلاف. وأن له إقامة الحدّ على ولده إذا كان بالشروط دونها. ويجوز له ضرب ولده للتأديب دونها.
وأنه لو بلغ الولد مجنوناً كان للأب أن يطلق عنه دونها، وإن بلغ عاقلاً زالت ولايته ويكون الطلاق بيد من أخذ بالساق؛ ولو جنّ بعد كماله كانت الولاية للحاكم دونها.

[١٩٧] الفرق بين الخنثى والذكر والأنثى^٢

- مع أنّها^٣ مأخوذة بأشقّ التكليفين - أنه ينزح جميع ماء البئر لبولها، لأنّه مما لا نصّ فيه، وأن لا يجزي بنزحها في صورة الترواح مع غزارة الماء.
وأنّها مُخَيَّرَةٌ في غسل الذراعين بالبداة بالباطن والظاهر، فإنّ الذَّكَرَ يبدأ بالظاهر في

١. في الأصل: «عن»، والمناسب ما أثبتناه.

٢. هذا الفرق في (م) فقط.

٣. أي: الخنثى.

الأولى والباطن في الثانية، والمرأة بالعكس، والخنثى تتخير.
وأنها لو حاضت كان حكمها حكم الأنثى.
وأنها لو ماتت لا يغسلها إلا محارمها، فإن لم يجد دفنت بغير غسل، وأنها تكفن كالمرأة.
وأنه يحرم عليها لبس الحرير والذهب كالذكر.
وأنه يجب عليها الجهر بالقراءة مع عدم سماع الأجنبي في الصلاة الجهرية، ومع سماع الأجنبي يجب عليها الإخفات. والمرأة يجوز لها الجهر في الصلاة الجهرية مع عدم سماع الأجنبي.
وأن لها أن تقتدي بالخنثى، وليس لها أن تقتدي بالأنثى لاحتمال ذكورتها^١، وليس للذكر أن يقتدي بها لاحتمال أنوثتها.
وأنه يجب عليها الختان لفرج الرجال ويستحب لفرج النساء. وهي في الإحرام كالمرأة، ويحرم عليها حلق رأسها، وتتعين للتقصير في النسكين.
وأن بلوغها بالسن كالذكر، وتشاركها في البلوغ بالإنبات والاحتلام، وتنفرد عنها بالمني من الفرجين، والمني من فرج الرجال والحيض من فرج النساء.
وأنه يحرم عليها التزويج بالذكر، لاحتمال ذكورتها، وبالأنثى لاحتمال أنوثتها، بل يحرم عليها وطء أمتها.
وأنه يحرم عليها نظر نساء الأجانب لاحتمال ذكورتها، وذكور الأجانب لاحتمال أنوثتها.
وأنه يحرم استماع صوتها على الذكور والإناث الأجانب.
وأنها لو وطئت البهيمة تعلق بها الأحكام المذكورة في موضعها.
وأنه لا ينعقد بها القضاء كالمرأة، وأن شهادتها كالمرأة^٢.
وأن ميراثها نصف نصيب الذكر ونصف نصيب الأنثى.
وأنها لو قُتلت الرجل قُتلت به ولا رد، إذ لا يجني الجاني على أكثر من نفسه، وبالعكس

١. في الأصل: ذكورتها، والمناسب ما أثبتناه.

٢. في هامش الأصل: «وهي في الحجب والشهادة كالمرأة». ويحتمل أن يكون موضعها هنا.

يُقتل بها و يردّ عليه ربع ديته، أي دية الرجل.
 وأنها لو قتلت الأنثى قُتلت بها، وردّ أولياء الأنثى على أوليائها نصف دية المرأة؛ وإنّ
 ديتها لو قتلت نصف الديتين - سبعمائة وخمسون ديناراً - كالميراث.
 ومن هذا يعلم الاشتراك بينها وبين الذكر في ...^١، وبينها وبين الأنثى فيه ...^٢ والله
 أعلم.

[١٩٨] الفرق بين الصبي المميّز و غير المميّز^٣

- مع اشتراكهما في رفع القلم عنها - أن المميّز يجب الصلاة عليه لو مات مع بلوغه ستّاً،
 فيدعو له كالبالغ. و غير المميّز يستحب الصلاة عليه والدعاء له: اللَّهُمَّ اجعله لنا ولأبويه
 فرطاً.

و أن المميّز يستأذن في الدخول على أهله في ثلاثة أوقات، قال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ لَمْ
 يَمْلِكُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ
 بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ﴾^٤ دون غير المميّز.

و أن المميّز إذا حجّ به الولي أمره بالإحرام و جميع الأفعال، و ما يعجز عنه يتولاه الولي.
 و غير المميّز يتولّى الولي جميع الأفعال عنه و يُجَرِّدان من «فَحْ» و أنّه يأمره الولي بالصوم
 عن هدي التمتع، فإن عجز صام عنه الولي، ولا يصام عن الحيّ نيابةً إلّا في هذا الموضع.
 و أن المميّز يؤمر بالصلاة و الصيام لست و يُضرب عليها لعشر، و الثواب للولي
 وللصبي عوض.

و أنّهما لو جنّيا على نفس أو مال ضمنا في مالهما دون العاقلة، و لا اعتبار بعقودهما و لا
 إيقاعاتهما و لا أداء شهادتهما، لكن يصحّ منها تحملها.

١. الكلمة مبهمة في النصّ و لكنّها تشبه لفظ «القتل» أو «العقل».

٢. الكلمة باهتة، و يحتمل أن تكون «أوضح» أو «أرجح».

٣. هذا الفرق في (م) فقط.

٤. سورة النور (٢٤) : ٥٨، و صدر الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ...﴾.

وَأَنَّ الْمَمِيَّزَ لَوْ زَنَى أَوْ لَاطَ تَعَلَّقَ بِهِ الْمَصَاهِرَةُ لَا الْحَدَّ؛ لِرَفْعِ الْقَلَمِ عَنْهُ.
وَأَنَّهُ لَوْ سَرَقَ الصَّبِيَّ نَصَاباً عَنِ عَنْهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ، وَثَانِيَةً يُؤَدَّبُ، وَثَالِثَةً يَحْكُ أَنْامِلُهُ
بِالْأَرْضِ حَتَّى تَدْمَى، وَرَابِعَةً يُقَطَّعُ كَالْبَالِغِ؛ وَقِيلَ: يُؤَدَّبُ دَائِماً.
وَأَنَّهُ يَتَعَلَّقُ بِهِ حُكْمُ الْجَنَابَةِ وَالْإِحْدَاثِ حَتَّى يَأْمُرَهُ الْوَلِيُّ بِالْغَسْلِ، فَيَسْتَبِيحُ كَمَا يَسْتَبِيحُ
الْبَالِغُ. وَيَتَخَيَّرُ بَيْنَ نِيَّةِ الْوُجُوبِ وَالنَّدْبِ فِي جَمِيعِ عِبَادَاتِهِ، وَيَجِبُ إِعَادَةُ الْغَسْلِ بَعْدَ الْبُلُوغِ
بِنِيَّةِ الْوُجُوبِ.

وَلَا يَقْبَلُ إِقْرَارَهُ وَلَا إِخْبَارَهُ إِلَّا فِي دُخُولِ الدَّارِ وَقَبُولِ الْهَدِيَّةِ.
وَأَنَّهُ مُحْجُورٌ عَلَيْهِ فِي أَمْوَالِهِ حَتَّى يَبْلُغَ رَشِيداً. وَأَنَّهُ لَوْ أَوْدَعَهُ الْكَامِلُ شَيْئاً^١ وَفَرَطَ فِيهِ
لَمْ يَضْمَنْ؛ لِأَنَّ لِلْمَالِكِ إِتْلَافَ مَالِهِ.
وَأَنَّ غَيْرَ الْمَمِيَّزِ إِذَا مَاتَ وَكَانَ دُونَ السَّنِينَ الثَّلَاثِ يَجُوزُ لِلْمَرْأَةِ تَغْسِيلُهُ مَجْرَداً، وَالصَّبِيَّةُ
يَجُوزُ تَغْسِيلُهَا لِلرَّجُلِ مَجْرَداً عَلَى خِلَافِ فِيهَا.
وَأَنَّهُ يَجُوزُ لِلْوَلِيِّ إِجْبَارُهُ وَإِجَارَ أَمْوَالِهِ مَدَّةً كَوْنَهُ صَبِيّاً، فَلَوْ آجَرَ ابْنَ عَشْرٍ عَشراً صَحَّ فِي
خَمْسٍ، وَبَعْدَ الْبُلُوغِ تَقِفُ عَلَى الْإِجَازَةِ فِي الْبَاقِي.
وَأَنَّهُ لَوْ زَوَّجَهَا الْوَلِيُّ فَلَيْسَ لَهَا الْإِعْتِرَاضُ بَعْدَ الْبُلُوغِ. وَأَنَّ الصَّبِيَّ لَوْ وَطِئَ بِهَيْمَةٍ تَعَلَّقَ
بِهَا الْأَحْكَامُ وَغَرَّمَ فِي مَالِهِ.
وَأَنَّهَا لَوْ فَعَلَا مُحَرَّمَاتَ الْإِحْرَامِ، فَمَا يُوْجِبُ الْكُفَّارَةَ مَطْلَقاً كَالصَّيْدِ تَعَلَّقَ بِالْوَلِيِّ، وَإِنْ
كَانَ مِمَّا لَا يَجِبُ إِلَّا عَمداً خَاصَّةً كَالْبَلَسِ، فَفِيهِ وَجْهَانِ مَبْنِيَّانِ عَلَى أَنَّ عَمْدَ الصَّبِيِّ خَطَأٌ،
وَقَدْ أَجْرَوهُ فِي بَابِ الدِّيَّاتِ خَطَأً؛ وَاخْتَلَفُوا. وَمَسَاوَاتُهُ لِلدِّيَّاتِ لَا يَخْلُو مِنْ قُوَّةٍ، [فَيَتَّجِهَ]
الْوُجُوبُ فِي الْفَرْضِ الْمَذْكُورِ. وَنَفَقَتُهُ الزَّائِدَةُ عَلَى الْحَضَرِ عَلَى الْوَلِيِّ.

[١٩٩] الفرق بين زكاة الغلات وغيرها من النُصَب الزكائية^٢

من وجوه:

١. في الأصل: شيء.
٢. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر). وجاء هذا الفرق في مكان آخر أيضاً من (م) واستغنيت عنه.

- ١- وحدة النصاب، وهو خمسة أوسق.
- ٢- وحدة العفو.
- ٣- عدم تكرار الزكاة بتكرّر الأحوال.
- ٤- عدم اعتبار الحول فيها.
- ٥- خصوص تملكها بالزراعة لا بما يُشترى حبّاً، وكذا سائر التملّكات.

[٢٠٠] الفرق بين الحرّ والعبد^١

- مع أنّها مخاطبان بالتكليف - أنّ العبد لا يجب عليه السعي لصلاة الجمعة، والعيد فلو أذن له سيّده وجبت عليه وانعقدت له. وأنّه لا يجب عليه الزكاة وإن قلنا أنّه يملك. وأنّه لا يجوز له فعل المندوبات والواجبات الموسّعة في أوّل وقتها إلّا بإذن السيّد. وأنّه لا يجب عليه الحجّ، وأنّه لو حجّ ندباً بإذن سيّده وأُعتق قبل أحد الموقفين أجزاءه عن الفرض مع الاستطاعة. وأنّ الأمة يجوز لها أن تصلي مكشوفة الرأس كالصبيّة، فلو أُعتقت في أثناءها سترته.

وأنّ العبد والأمة لا يجوز أن يعقدا لأنفسهما نكاحاً إلّا بإذن المولى، فلو لم يأذن بطل. ومهر العبد المأذون له في النكاح على سيّده ومهر الأمة لسيّدها. وطلاق العبد بيده، ليس للمولى إجباره عليه إلّا أن تكون أمة لمولاه؛ فإنّ التفريق إلى المولى بأن يأمر أحدهما باعتزال صاحبه أو يقول: فسخت عقدكما. ونفقتها وكسوتها وعققتها^٢ ومؤونة التزويج على المولى.

ولا تُقبل شهادة المملوك على مولاه. ولا يجب على العبد الذبّ عن سيّده. وأنّه لو أُعتق المولى شقّصاً منه^٣ انعق كلّه. ولا يقبل إقرار العبد بحدّ ولا مال ولا جنائية. وأنّه لو زنى

حذر التكرار. حيث ورد هناك أنّ: الفرق بين الغلّات وغيرها من زكاة الأنعام والنقدين، من ثلاثة وجوه: (أ) وحدة النصاب، (ب) عدم اشتراط الحول، (ج) عدم التكرار.

١. هذا الفرق في (م) فقط.

٢. في الأصل: عقبتها.

٣. أي: شقّاً منه.

وكان غير محصن جلد خمسين جلدة نصف الحرّ ولا ينصف في غير ذلك، فالعبد يساوي الحرّ في غير ذلك من الحدود.

وإنّه لو جَنَى العبد تعلّقت الجناية إلى رقبته، فإن كانت خطأ تخيّر المولى بين أن يفديه بأقلّ الأمرين من قيمته وأرش الجناية و بين دفعه إليهم، وإن كان عمداً دفعه إليهم يسترقّونه أو يقتلونه، وإن جُنِيَ عليه فللمولى أرشه؛ فإن كان نفساً فدِيَّتُهُ قيمته، إلّا أن يزيد على دية مولاة فيردّها إليها. وإن كانت طرفاً؛ فإن كانت مستوعبة كالذكر واللسان دفعه برُمته إلى الجاني ولما أخذه من غير شيء...^١ لامتناع اجتماع العوض والمعوّض لشخص واحد.

[٢٠١] الفرق بين العارية المضمونة وغيرها^٢

- مع اشتراكهما في الضمان مع التعدي والتفريط - أنّ عارية الذهب والفضّة يضمنها المستعير، إلّا أن يشترط عدم الضمان، وعارية المُحرّم صيداً فإنّه يجب إطلاقه ويضمن، وعارية المغصوب من الغاصب مع العلم، وعارية الشيء المرهن فيضمن المستعير أكثر الأمرين من قيمته وما يبيع به، والمستعير من شرط الضمان، فهذه ستّة مواضع.

[٢٠٢] الفرق بين الرّقبي والعُمري^٣

أنّ الرّقبي هو الإسكان إلى مدّة معلومة؛ والعُمري هو الإسكان إلى أن يموت أحدهما.^٤

١. الكلمة مبهمّة في النصّ وهي كلمة تشبه: «محاباة».

٢ و ٣. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٤. الرّقبي: هي أن يعطي الرجل إنساناً داراً أو سواها ويقول له مشارطاً: إن متّ قبلك فهي لك، وإن متّ قبلي رجعت إليّ. وقد سمّيت بذلك لأنّ كلّ واحد منها يَرُقَّب موت صاحبه. وجاء أيضاً في مجمع البحرين: ذهب بعض العلماء إلى أنّ الرّقبي ليست بتملك، لأنّ الملك لا يجوز تعليقه حال الحياة.

والعُمري: ما يجعله إنسان لك طول عمرك أو عمره. وهي اسم من أعمر. يقال: اعمرته الدار العُمري، أي جعلتها له يسكنه مدّة عمري أو عمره.

[٢٠٣] الفرق بين الهبة اللازمة و غير اللازمة بعد القبض^١

إذ لا حكم للهبة قبل القبض. يلزم الهبة في سبعة مواضع:

- ١- هبة الوالد لولده و بالعكس إجماعاً.
- ٢- هبة الزوجة لزوجها و بالعكس على خلاف.
- ٣- هبة القريب لقريبه.
- ٤- هبة ما في الذمة.
- ٥- إذا استولد الأمة الموهوبة له.
- ٦- إذا مات أحدهما.
- ٧- إذا تصرف المتهب سواء كان متلفاً للعين أو مغيراً للصفة.

[٢٠٤] الفرق بين الهبة والإبراء^٢

أن الإبراء لما في الذمة، و الهبة لما في الذمة و العين.^٣ فالهبة أعم، و يشارك الإبراء الإسقاط بالعفو. (و يشترط فيها القبول، و الإبراء على خلاف في الاشتراط).^٤

[٢٠٥] الفرق بين العارية والإجارة

- مع أنها مشتركان في أن كلّ ما تصحّ إعارته تصحّ إجارته - أن الديك تصحّ إعارته و لا تصحّ إجارته، قال في التحرير: «ولو استأجر الديك ليوقظه أوقات الصلوات لم تصحّ، و تصحّ إعارته». وأن المنحة - وهي الشاة و شبهها - تصحّ إعارتها للحلب و لا تصحّ إجارتها.

١. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٢. ورد هذا الفرق في مكان آخر أيضاً من (م) بهذا المضمون و استغنيت عنه حذر التكرار.

٣. في النسختين الآخرين: والهبة تشتمل الدين و العين.

٤. العبارة في (مش) و (مر).

[٢٠٦] الفرق بين ما تصح فيه الوكالة وما لا تصح^١

فالأول هو ما لا يتعلّق غرض الشارع فيه بمباشر معيّن، كالبيع والصلح والإجارة والوكالة وسائر العقود والطلاق والخلع والمباراة والعتق والكتابة وأداء الخمس والزكاة والحجّ المندوب والواجب مع الضرورة.

والثاني ما يتعلّق غرض الشارع فيه بمباشر معيّن كالنكاح والقسمة بين الزوجات والظهار والإيلاء والوصيّة والتدبير والأيمان والنذر والعهد والطهارة إلّا في صورة العجز، والصلاة الواجبة والمندوبة إلّا في ركعتي الزيارة والاستخارة، وإلّا في ركعتي الطواف تبعاً للطواف، وإلّا في الجهاد مع عدم التعيين عليه وغير ذلك.

فرع: لا يجب ذكر الموكل إلّا في النكاح والطلاق والصلح عن الدم، ذكره يحيى بن سعيد^٢ في كتابه الجامع للشرائع^٣.

[٢٠٧] الفرق بين الدية والأرش^٤ [في الحكومة]^٥

فالدية تُستعمل في النفس والطرف. و [الأرش]^٦ استعمالها في النفس أظهر عند الإطلاق.

[٢٠٨] الفرق بين التبرّعات المنجزة والمؤخّرة للمريض^٧

أنّ الأولى مقدّمة على المؤخّرة وإن تأخّرت لفظاً، وذلك كالهبة والعتق والمحابة.

١. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٢. هو الشيخ أبو زكريّا يحيى بن أحمد بن يحيى بن الحسن بن سعيد الهدليّ الحليّ المولود بالكوفة سنة ٦٠١ هـ، والمتوفّى بالحلة سنة ٦٨٩ أو ٦٩٠ هـ. قيل في مدحه:

ليس في الناس فقيه مثل يحيى بن سعيد صنف الجامع فقهاً قد حوى كلّ ثريد

٣. في الأصل: جامع الشرائع.

٤. ورد هذا الفرق في هامش (م) فقط.

٥. الكلمة مبهمة في النصّ لكنّي أحتمل أن تكون كما بيّنت.

٧ جاء هذا الفرق في (م) فقط.

والمؤخرة كأن يقول: «أعطوا زيدا كذا بعد وفاتي»، أو يوصي بالعتق والوقف وغير ذلك مما يتعلّق بعد الموت.

[٢٠٩] الفرق بين السفیه والمفلس^١

- مع اشتراكهما في الحجر عليهما - أنّ الأول هو الذي يصرف أمواله في غير الأغراض الصحيحة، ضدّ الرشيد. والمفلس هو الذي قصرت أمواله عن ديونه.

[٢١٠] الفرق بين نفقة الزوجة والقريب^٢

أنّ نفقتها تُقضى، ونفقة القريب لا تُقضى. وأنّ نفقتها يجب على الزوج بطلوع الفجر من ذلك اليوم، فلو ماتت في أثناء النهار كان من جملة تركتها، دون القريب. وأنّ نفقة الزوجة مقدّمة على القريب، فلو فضل عن نفقته إلّا ما تقوم بأحدهما قدّمت الزوجة على القريب.

[٢١١] الفرق بين ولد الزنى وولد الملاعة^٣

أنّ ولد الزنى لا يرثه أبواه ولا يرثهم، لأنّه مُنتفٍ عنها شرعاً. يقول عليه السلام: «الزنى لا حرمة له». وولد الملاعة مُنتفٍ عن أبيه دون أمّه، فلا يرثه أبوه ولا من يتقرّب به، إلّا أن يكون الأب في نيّته. وإن اعترف به الأب ورثه الولد ولا يرث هو الولد.

[٢١٢] الفرق بين قتل العمد وشبهه^٤

أنّ العمد هو أن يقصد الفعل والقتل. والشبيه بالعمد هو أن يقصد الفعل دون القتل، كالضرب للتأديب. والخطأ هو أن يخطئ فيها، كأن يرمي صيداً فيصيب إنساناً. وأنّ دية العمد تُستأدى في سنة من مال الجاني، وشبه العمد تُستأدى في سنتين من مال الجاني أيضاً.

ودية العمد لا تثبت إلّا بالتراضي، وأنّ دية شبه العمد تجب حتماً. وأنّ دية الخطأ تجب

١ و ٢ و ٣ و ٤. جاء هذا الفرق في (م) فقط.

على العاقلة في ثلاث سنين.

[٢١٣] الفرق بين الشجاج والجراح^١

فالأول في الرأس والوجه خاصّة، والجراح في البدن.

[٢١٤] الفرق بين القود والقصاص

أنّ الأول في النفس (دون الطرف)^٢، والقصاص في النفس والطرف.

[٢١٥] الفرق بين دية الجنين و دية الجناية على الميت^٣

– مع اشتراكهما في قدر الدية وهي مئة دينار – أنّ دية الجنين لو ارثته؛ لآثمه مرجو نفعه والميت انقطع نفعه عن ورثته، فديته تُصرف في وجوه القرب عنه.

[٢١٦] الفرق بين دية الجنين الذي ولجته الروح و دية الجنين الذي لم تلجه الروح^٤

فدية الأول ألف دينار إن كان ذكراً، ونصفها إن كان أنثى.
ودية الثاني إن اكتسى اللحم، فمئة دينار، عُشر الدية، وإن لم يكتس اللحم فديته غرّة عبد أو أمة.

وقيل: عظماً ثمانون، و [مضغة]^٥ ستون، و علقة أربعون، و نطفة بعد استقرارها في الرحم عشرون. وقال الشيخ ... بذلك^٦.

١. هذا الفرق في (م) فقط.

٢. من (مش).

٣. هذا الفرق في (م) فقط.

٤. هذا الفرق في هامش (م) فقط.

٥. الكلمة غير واضحة في النص، والظاهر ما أثبتناه.

٦. جاء في وسائل الشيعة (١٩: ١٦٩) في أبواب ديات النفس، حول دية الجنين: عن أبي عبد الله عليه السلام قال: دية الجنين خمسة أجزاء: خمس للنطفة: عشرون ديناراً، و للعلقة خمسان: أربعون

[٢١٧] الفرق بين البشارتين لإبراهيم الخليل^١

أن البشارة الأولى بإسماعيل من هاجر القبطية، والثانية بإسحاق من سارة،^٢ وكان بين البشارتين خمس سنوات. وفي [البشارة بإسحاق كان لسارة خمس وتسعون] ولإبراهيم مائة سنة.

[٢١٨] الفرق بين الذبيحين^٣ في قوله ﷺ «أنا ابن الذبيحين»

فالأول إسماعيل، قال تعالى: ﴿وَقَدْ نَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾^٤، وكان كبشاً يرتع في رياض الجنة سنوات. والذبيح الثاني عبد الله بن عبد المطلب، وكان أصغر أولاده وأعزهم عليه. وحصل فداه بمئة ناقة، فسأها عبد المطلب دية الإنسان، وجاءت شريعتنا على ذلك.

[٢١٩] الفرق بين التحليل والعقد^٥

بأمور:

الأول: لو زنى بالمحللة زانٍ لم تحرم عليه إجماعاً.

الثاني: قيل: لا يشترط إذن الحرّة فيه، فقال شيخنا^٦: يشترط.

ديناراً، وللمضغة ثلاثة أخماس: ستون ديناراً أو للعظم أربعة أخماس: ثمانون ديناراً. وإذا تمّ الجنين كانت له مئة دينار، فإذا أنشئ فيه الروح فديته ألف دينار أو عشرة آلاف درهم إن كان ذكراً، وإن كان أنثى فخمسة مئة دينار. وإن قُتلت المرأة وهي حبلى فلم يُدرَ أذكر كان ولدها أم أنثى، فدية الولد نصف دية الذكر ونصف دية الأنثى، وديتها كاملة.

١. ورد هذا الفرق في هامش (م) فقط.

٢. قال عز وجل: ﴿فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾، و﴿وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ الصافات (٣٧): ١٠١ و ١١٢.

٣. هذا الفرق في هامش (م) فقط.

٤. سورة الصافات (٣٧): ١٠٧.

٥. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٦. هو الشيخ نور الدين علي بن عبد العالي العاملي الكركي، المشتهر بالمحقق الثاني، الذي تقدّم ذكره.

الثالث: لو مات المحلل لم تكن على المحللة عدة الوفاة، بل يكفي الاستبراء.

الرابع: لو مات قبل الوطء لم تحرم على ابنه ولا أبيه.

الخامس: لو أحلها له ولم يوطأ لم تحرم أمها ولا بنتها له.

السادس: للمولى الرجوع متى شاء.

السابع: لو قيدها بدة لم يجز للمولى وطؤها حتى يقضي تلك المدة والاستبراء مع الوطء.

الثامن: لو أحلها وهي غير صالحة للوطء؛ فإن كانت غير مستبرأة أو محرمة، لم يصح واحتاجت إلى إذن ... بخلاف الأولى بالعقد.

التاسع: في اشتراط القبول فيه خلاف، وقوى الشيخ الاشتراط.

العاشر: لو أحل له الوطء من الدبر خاصة أو القبل كذلك، اقتصر عليه. ولو أحل له الوطء من القبل وهي حائض لم تُبَحِّ له؛ لأنَّها غير صالحة للوطء في تلك الحال. أمَّا لو أحل له وطءاً مطلقاً وكانت حائضاً جاز له وطؤها من الدبر ولم يفتقر إلى إذن ثانٍ للقبول.

[٢٢٠] الفرق بين الرِّتْعِ واللَّعْبِ^١

في قوله تعالى: ﴿يَزْنَعُ وَيَلْعَبُ﴾،^٢ أنَّ الرِّتْعَ التردّدُ ميمناً وشمالاً، واللَّعْبُ أعمّ. وروي أنَّ كلَّ لعب حرام إلا ثلاث: لعب الرجل بقوسه وبقرسه وبأهله.

[٢٢١] الفرق بين تفويض المهر والبضع^٣

أنَّ الأوَّلَ أن تقول: «زوّجتك نفسي بما تحكم أنت» أو «بما أحكم أنا» أو «زيد». والثاني هو إخلاء العقد من ذكره بأن تقول: «زوّجتك نفسي»، فيقول: «قبلت» أو «شرطت ألا مهر».

١. هذا الفرق ذكر في هامش (م) فقط.

٢. سورة يوسف (١٢): ١٢، والآية بتمامها: ﴿أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَزْنَعُ وَيَلْعَبُ وَابْتَأْ لَهُ لِحَافِظُونَ﴾.

٣. هذا الفرق في (م) فقط.

[٢٢٢] الفرق بين المستضعف متاً والمستضعف من مخالفينا^١

أن الأول هو مَنْ لا يعرف إمام زمانه أو لا يقيم الدليل على معرفة الله، والثاني مَنْ لا يوالي أحداً بعينه ولا يعاند أهل الحقّ على ما هم عليه.

[٢٢٣] الفرق بين الناصب والمخالف^٢

من وجوه:

١- أن الناصب لا يجوز للولد أن يحجّ عنه - وكذا غيره من العبادات - نيابة، وفي المخالف خلاف.

٢- أن الناصب لا يجوز الوقف عليه ولا الوصيّة له ولا الهبة له، وفي المخالف خلاف.

٣- لا يجوز للمؤمنة أن تتزوّج بالناصب، وفي المخالف خلاف. الأصحّ عند شيخنا^٣ عدم الجواز.

وفُسّر الناصب بوجوه خمسة:

١- أنه الخارجي الذي يقول في عليّ عليه السلام ما قال.

٢- الذي ينسب إلى أحد المعصومين ما يثلم العدالة.

٣- من إذا سمع لأحد الأئمّة المعصومين إفضيلة أنكرها.

٤- من اعتقد أفضليّة غير عليّ عليه السلام عليه.

٥- من سمع نصّاً على عليّ عن النبيّ صلى الله عليه وآله - أو بلغه متواتراً أو بطريق يعتدّ صحّته - وأنكره.

والحقّ صدق النصب على الجميع.

أمّا من يعتقد إمامة غيره بالإجماع، أو لمصلحة، ولم يكن من أحد الأقسام الخمسة، فليس بناصب.

والمرتضى وابن إدريس أطلقاه على غير الاثني عشرية.

١ و ٢. هذا الفرق في (م) فقط.

٣. هو الشيخ نور الدين عليّ بن عبد العالي العاملي الكركي المشهور بالمحقّق الثاني.

[٢٢٤] الفرق بين الإمتاع و التمليك في كسوة الزوجة الممكنة

أنّه لو دفع لها كسوة لمدة جرت العادة ببقائها فيها فتلفت في الأثناء، فعلى الإمتاع يجب الإبدال دون التمليك.

ولو انقضت المدة و الكسوة باقية فعلى التمليك يجب كسوة أخرى لما يستقبل، و على الإمتاع لا يجب.

ولو أراد الإبدال جاز على الإمتاع لا على التمليك.

وهي لو ماتت أو طُلِّقت بعد المدة كان له الأخذ على الإمتاع خاصة دون التمليك، والأقوى عند شيخنا أنها إمتاع.

[٢٢٥] الفرق بين النفقة للحمل أو للحامل

- مع أنها تدفع للزوجة المطلقة - قال الشهيد^٢ في قواعده: هذا من باب المتردد بين أصليين.

هو أن المطلقة ثلاثاً مع الحمل يجب نفقتها للنص، الأولى أن يكون للحمل. و فروعه كثيرة كوجوبها على عبد و سقوط قضائها أولاً، و وجوبها لو كانت ناشزاً حال الطلاق، أو نشزت بعده، أو ارتدت بعد الطلاق، و صحة ضمان الماضي منها؛ وإذا كان الزوج حراً و الزوجة أمةً و منعها المولى من الليل؛ و كذا لو كان رقيقاً مع الشرط، و إذا مات وهي حامل، لأن نفقة القريب تسقط^٣ بالموت، وإن قلنا للحامل وجبت.

و روى الأصحاب أن نفقة الحامل من نصيب الحمل، و في أخرى لا نفقة لها (وهي تؤيد

١. هو الشيخ نور الدين علي بن عبد العالي العاملي الكركي المشهور بالمحقق الثاني الذي تقدّم ذكره.

٢. هو الشيخ أبو عبد الله محمد بن جمال الدين مكّي العاملي المستشهد في سنة ٧٨٦ هـ، واشتهر بالشهيد الأول. كتابه «القواعد والفوائد» كتاب مختصر في الفقه، مشتمل على ضوابط كلّية أصولية و فرعية يسنبط منها الأحكام الشرعية.

٣. في الأصل: لا يسقط، و ما في المتن من المصدر (القواعد والفوائد) للشهيد ١: ٢٩٦ - ٢٩٨.

أَنَّ النِّفْقَةَ لِلْحَامِلِ^١.

و بالبينونة زالت توابع الزوجية؛ ولو مات الزوج، فلا نفقة إن قلنا للحامل قطعاً، وإن قلنا للحمل وجبت في ماله.

ولو خلف أباً، فإن قلنا لها، فلا نفقة وإلا وجبت على الجدِّ، ويحتمل ألا نفقة على القولين. ولو أبرأته عن النفقة الحاضرة كما بعد طلوع الفجر من نفقة اليوم^٢ لم يسقط على الحمل. ولو أعتق أمّ ولده الحامل منه وجبت، إن جعلناها للحمل؛ وإن قلنا لها فلا، لأنّها في نفقة الزوج^٣.

قال: وهذا الفرع يشكل، لأنّ الزوج أبو الحمل، فالنفقة واجبة عليه على التقديرين. (وهل هو القابض؟)^٤.

فإن كان مؤسراً أداها، وإن كان مُعسراً كان هو القابض. نعم، لو مات أو كان كافراً أو الأمّ مسلمة، فإن كانت فقيرة قبضت على التقديرين، لأنّ المصروف إنّما هو إليها، وإلا فلا، لوجوب نفقة الحمل عليها. ولو سافرت بغير إذنه، فإن قلنا للحمل وجبت وإلا فلا. ويصحّ الاعتياض منها إن كانت لها.

ولو أسلم وهي كافرة وجبت إن قلنا للحمل، وإلا فلا. ولو سلم إليها نفقة ليومه فخرج الولد ميتاً في أوّله لم تستردّ إن قلنا له، وإلا استردّت. و وجوب الفطرة إن قلنا للحامل دون الحمل، ويشكل بما أنّها مُنفَق عليها حقيقة، فكيف لا تجب فطرتها؟

ولو أتلفها مُتَلِف بعد قبضها وجب بدّلها، إن قلنا للحمل ولم يفرط. ولو نشزت في النكاح وهي حامل أمكن وجوب النفقة، إن قلنا إنّها للحمل. ويشكل

١. في الأصل: «وهو النفقة». وما أثبتناه من المصدر.

٢. في الأصل: الحمل.

٣. في الأصل: في تقدير الزوجة.

٤. ليست في المصدر.

بأنها غير مطلقة ولا معتدة.

ولو حملت الأمة من رقيق، فإن قلنا للحمل وجبت على السيد، وإن قلنا للحامل فعلى العبد إذا انفرد السيد بالولد.

تذنيب: لو كانت معتدة عن غير الطلاق؛ فمنهم من بناها على الحمل والحامل، فتجب إن قلنا للحمل وإلا فلا، (كالمعتدة عن النكاح)^١ الفاسد أو الشبهة أو المفسوخ نكاحها لعيبها. ومنهم من قال: إن نفقة الحامل إنما تجب لكونها كالحاضنة، ومؤونة الحاضنة على الأب، فلا يفترق الحال بين المطلقة والمفسوخ نكاحها؛ فتجب النفقة عليها على التقديرين. فهذه ستة وثلاثون فرعاً.

[٢٢٦] الفرق في التدبير بين كونه عتقاً بصفة أو وصية بالعتق^٢

والفرق بينهما أن جواز الرجوع فيه على الوصية، وعلى العتق بصفة لا يجوز. وأنه لو باع بخيار فعلى الصفة لا يصح، وعلى الوصية يحتمل بطلان التدبير لو فسخ المبيع واحتمل المراعاة.

ولو أنه رهنه احتمل الرجوع؛ لأنه عرضه للبيع، وعدمه لأنه ليس بمزيل التملك، وعلى الصفة لا يجوز. والعرض في البيع كالبيع. ويمكن العدم؛ لأنه لم يخرج عن الملك. أما الوطء فليس برجوع قطعاً على الوجهين، لأنه مع الحمل يؤكد التدبير.

وفي المكاتبه وجهان. ويحتمل أنه إن قصد بالمكاتبه الرجوع عن التدبير كان رجوعاً على القول بالوصية، وإلا فهو مدبر مكاتب.

ولو ادعى العبد أنه دبر، ففي سماع الدعوى تردد من توهم أن الإنكار ليس رجوعاً. ولو حملت تبعها الولد، أمّا على العتق فظاهر، وأمّا على الوصية فيشكل من حيث إن الوصية بالجارية لا يدخل فيها الحمل المتجدد قبل الوفاة. وهذا وهم أنه عتق بصفة لفتوى

١. في الأصل: كالعقد.

٢. هذا الفرق ليس في (مش) و (مر).

الأصحاب، فإنّ الولد مدبّر. وبالغوا في ذلك حتّى منعوا من الرجوع في تدبيره؛ لو رجع في تدبير أمة، فهو يؤكّد الصفة.

[٢٢٧] الفرق بين الأهل والآل^١

أنّ الأهل أعمّ منه، يقال: أهل البصرة، ولا يقال: آل البصرة. والآل لا يطلق إلّا على [الأقرباء]^٢ فلا يقال آل^٣

[٢٢٨] الفرق بين العناد والاستهزاء في الارتداد^٤

أنّهما يشتركان في عدم اعتقاد متعلّقهما في نفس الأمر. ويفترقان من حيث إنّ العناد ظاهره الاعتقاد وإن لم يكن كذلك في نفس الأمر، والاستهزاء يقتضي الاستخفاف دون الاعتقاد ظاهراً ولا في نفس الأمر.

[٢٢٩] الفرق بين الخطبة بكسر الخاء وضمّها^٥

فالأول ما تقدّم إلى المرأة من هديّة ونحوها، وبالضمّ هي قول: «الحمد لله والصلاة على محمّد وآله» إلى تمام الخطبة.

[٢٣٠] الفرق بين التعريض في الخطبة والتصريح في موضع جوازهما^٦

فالتعريض أن تقول: «رُبّ راغب فيك أو حريص عليك ولا يبقى بلا زوج». والتصريح أن تقول: «أريد أن أتزوّجك» أو «عندي نكاح يرضيك» وغير ذلك من

١. ذكر هذا الفرق في (م) فقط.

٢ و ٣. الكلمات غير ظاهرة في النصّ.

ورد في مجمع البيان (١: ١٠٤): آل الرجل: قرابته وأهل بيته، وآل البعير: ألواحه، وآل الخيمة:

عسدها، وآل الجبل: أطرافه ونواحيه.

٤ و ٥ و ٦. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

الألفاظ الصريحة.

قال تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَثْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾.^١

٢٣١ | الفرق بين القُبْل والدبر^٢

مع اشتراكهما في وجوب المسمى أو مهر المثل للمفوضة أو فساد العقد و وجوب الغسل والحدّ و ثبوت النسب والعدّة و ثبوت أحكام المصاهرة من التحريم. ويفترقان في أنّه محرّم أو مكروه على الخلاف، وعدم التحلّل به في المطلقة ثلاثاً، وعدم الرجم - فلا يحصل به الإحصان - وعدم ...^٣ المولى به لو وطئ من الدبر، واستنطاقها في النكاح، والعزل عن الحرّة إذا لم يشترط في العقد.

٢٣٢ | الفرق بين السنّ والضّرس^٤

أنّ الأسنان هي المقاديم، وهي اثنتا عشرة. والأضراس هي المآخير، وهي ستّ عشرة. (فالجملة ثمان وعشرون سنّاً، ويطلق على الجميع أنّها أسنان).^٥ في المقاديم ستّائة دينار، كلّ واحدة خمسون؛ وفي المآخير أربعمائة، كلّ واحدة خمسة وعشرون.^٦

٢٣٣ | الفرق بين الخلق والجعل

في قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾،^٧ أنّ

١. سورة البقرة (٢): ٢٣٥.

٢. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٣. الكلمة مبهمّة في النصّ ولكن يحتمل أن تكون «حصول».

٤. جاء هذا الفرق في النسختين الأخريين تحت عنوان: الفرق بين الأسنان والأضراس.

٥. من (مش) و (مر).

٦. أي: دية المقاديم والمآخير.

٧. سورة الأنعام (٦): ١.

الخلق فيه معنى التقدير، والجعل فيه معنى التصيير كإنشاء شيء من شيء، أو تصيير شيء شيئاً، أو نقله من مكان إلى مكان. ومن ذلك: ﴿جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾^١، و﴿جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾^٢، و﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجاً﴾^٣

والمعنى أنه خلق السماوات والأرض وما اشتملا عليه من أجناس المخلوقات وأنشأ الليل والنهار وما لا يقدر عليه سواه.

(وإنَّ الجعل بالشيء لا على سبيل الإيجاد بخلاف الخلق والإحداث. تقول: جعلته متحرّكاً.

و حقيقة الجعل تغيير الشيء مما كان عليه، و حقيقة الخلق الإيجاد والإحداث).^٤

[٢٣٤] الفرق بين الغبرة والقتره^٥

في قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ﴾^٦، فالغبرة: ما ارتفع من الأرض إلى فوق، والقتره: من السماء إلى تحت.

[٢٣٥] الفرق بين الشحّ والبخل

أن الشحّ على النفس، والبخل على النفس والغير،^٧ فالبخل أعمّ مطلقاً.^٨

١. سورة الأعراف (٧): ١٨٩، والزمر (٣٩): ٦.

٢. سورة الأنعام (٦): ١.

٣. سورة الرعد (١٣): ٣٨.

٤. من (مش) و (مر).

٥. هذا الفرق في (م) فقط.

٦. سورة عبس (٨٠): ٤٠ و ٤١.

٧. في (مش) و (مر): البخل على غيره.

٨. ذكر في جامع الفروق: أن الشحّ هو بخل يلزمه الحرص، فالشحّ أشدّ من البخل. وقال العسكري: إن الشحّ الحرص على منع الخير، والبخل منع الحق.

[٢٣٦] الفرق بين البأساء والضراء^١

أنَّ البؤس هو الفقر والجوع، والضّر هو الأسقام والأمراض.^٢

[٢٣٧] الفرق بين السوء والفحشاء

في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ﴾^٣ أَنَّ السوء ما يسوء عاقبته، والفحشاء ما يفحش ذكره.

وقيل: السوء المعاصي^٤، والفحشاء الزنى.

[٢٣٨] الفرق بين الفرح والمرح

في قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ﴾^٥؛ فالفرح: التكبر والبطر، والمرح: المعاصي والاستهزاء بالمسلمين.

(الفرح قد يكون بحق فيحمد عليه، وقد يكون بباطل فيندم عليه. والمرح لا يكون إلا باطلاً وهو العصيان والاستهزاء بالمسلمين، ولهذا قيّد الفرح في الآية وأطلق المرح).^٦

[٢٣٩] الفرق بين الفضائل والفواضل^٧

أنَّ الأوّل متعدّد، والثاني لازم.

١. ورد هذا الفرق في مكان آخر أيضاً من (م) بهذا المضمون ولم نذكره اجتناباً للتكرار.

٢. في (مش) و (مر): أَنَّ البأساء ما نالهم بالشدة في أنفسهم. والضراء ما نالهم في أموالهم. وقيل: البأساء الجوع، والضراء الأمراض والشدائد.

٣. سورة البقرة (٢): ١٦٩، و الآية بتمامها: ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

٤. في (مش) و (مر): الإثم.

٥. سورة غافر (٤٠): ٧٥.

٦. من (مش) و (مر).

٧. هذا الفرق في (م) فقط.

[٢٤٠] الفرق بين الفضل والكمال^١

أن الكمال أعم، فكلّ فاضل كامل دون العكس.

[٢٤١] الفرق بين السرّ والنجوى

في قوله تعالى: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾^٢؛ فالنجوى ما كان بين ثلاثة فما زاد، والسرّ ما كان بين اثنين.

وقيل: النجوى كلّ حديث سرّاً كان أو علانية.

(النجوى اسم من التناجي لا تكون إلّا خفية، والسرّ مبالغة في إخفائها).^٣

[٢٤٢] الفرق بين الظلم والهضم

في قوله تعالى: ﴿فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾^٤ فالظلم أنّه [قد يحرم غيره] ^٥، والهضم أن ينقص من [ثوابه] ^٦.

(وإنّ الظلم يزداد عليه في سيئاته، والهضم أن يُنقص من حسناته).^٧

[٢٤٣] الفرق بين البصر والبصيرة^٨

فالبصر في العين، والبصيرة في القلب، وضدّها العمى والعمّة.

١. هذا الفرق في (م) فقط.

٢. سورة طه (٢٠): ٦٢، والأنبياء (٢١): ٣.

٣. من (مش) و (مر).

٤. جاء في تفسير الكشاف ذيل قوله تعالى في سورة طه (٢٠): ١١٢: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ الظلم أن يأخذ من صاحبه فوق حقه. والهضم أن يكسر من حقّ أخيه فلا يوقّيه له.

و ذكر في مجمع البحرين أن الهضم: النقص. والكسر، ورجل هضم، أي مظلوم.

٥ و ٦. الكلمات مبهمّة في النصّ ولكن من المرجّح أنّها وردت كما ذكرناه.

٧. من (مش) و (مر).

٨. هذا الفرق في (م) فقط.

[٢٤٤] الفرق بين السُّخْرِيَّةِ وَالْهَزْءِ^١

في قوله تعالى : ﴿سَخَرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾^٢ ، فالاستهزاء إيهام التفضيح ، أي التعظيم في معنى التحقير.^٣

[٢٤٥] الفرق بين النِّعَمِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ^٤

في قوله تعالى : ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾^٥ أن الظاهرة ما لا يمكنكم جحده من خلقكم و رزقكم وإحيائكم و خلق الشهوة فيكم ، والباطنة ما لا يعرفها إلا من أنعم النظر فيها . وقيل : الباطنة مصالح الدين و الدنيا مما يعلمه الله ، و غاب عن العباد علمه . و روي عن النبي ﷺ قال : «يا ابن عباس ، أمّا ما ظهر فالإسلام ، و ما سوى الله من خلقك و ما أفاض عليك من الرزق ؛ و أمّا ما بطن فستر مساوي عملك و لم يفضحك . يا ابن عباس ، إنّ الله تعالى يقول : ثلاثة جعلتهن للمؤمن و لم يكن له : صلاة المؤمنين عليه بعد انقطاع عمله ، و جعلت له ثلث ماله أكفر به عنه خطاياهم ، و الثالثة : سترت مساوي عمله و لم أفضحه بشيء منه ، ولو أبديتها عليه لنبذ أهله و من سواهم» .

وقيل : الظاهرة : الشرايع ، و الباطنة : الشفاعة .

وقيل : الظاهرة : نعم الدنيا ، و الباطنة : نعم الآخرة .

وقيل : الظاهرة : نعم الجوارح ، و الباطنة : نعم القلب .

وقيل : الظاهرة : القرآن ، و الباطنة : تأويله .

١ . هذا الفرق في (م) فقط .

٢ . سورة الأنعام (٦) : ١٠ ، و الآية بتمامها : ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخَرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ و أيضاً سورة الأنبياء (٢١) : ٤١ .

٣ . إنّ الإنسان يُستهزأ به من غير أن يسبق منه فعل يستهزأ به من أجله . و السخر يدلّ على فعل يسبق من المسخور منه . الفروق اللغوية ٢١١ .

٤ . ليس هذا الفرق في (مش) و (مر) .

٥ . سورة لقمان (٣١) : ٢٠ . و الآية بتمامها : ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾

وقيل: الظاهرة: ظهور الإسلام والنصر^١ على الأعداء، والباطنة: الإمداد بالملائكة.
وقيل: الظاهرة: حسن الصورة وامتداد القامة واستواء الأعضاء، والباطنة: المعرفة.
وقال الباقر عليه السلام: «النعمة الظاهرة: النبي وما جاء به من معرفة الله وتوحيده، وأما الباطنة فولایتنا أهل البيت وعقد مودتنا».
ولا تنافٍ بين هذه الأقوال؛ فكلّها نعم الله تعالى. وأصول النعم ستّ: الإيجاد والحياة والقدرة والعلم والشهوة والنفرة.

[٢٤٦] الفرق بين الإحباط والتكفير^٢

في قوله تعالى: ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾^٣ و﴿يُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾^٤، أن الإحباط عبارة عن زوال ثواب الحسنّة بفعل السيّئة، والتكفير بالعكس.^٥
وهذا مذهب أبي هاشم وابنه أبي عليّ الجبائين من المعتزلة.
وعند الإماميّة هذا باطل، وما ورد من الآيات في ذلك فهو قول.^٦

١. في الأصل: الصبر.

٢. جاء هذا الفرق في (مش) كما يلي: الفرق بين الموازنة والإحباط والتكفير:
أنّ التكفير أن توزن الحسنات في كفة، والسيّئات في كفة من الميزان؛ فإن كان الأغلب الراجح الذي يقع عليه الموافقة من الحسنات، كان من أهل الجنة.
والإحباط أن السيّئة تحبط الحسنة، أي تذهبها وتزيلها؛ والحسنة تحبط السيّئة. فالحكم للأخيرة الذي يقع عليه الموافقة من الحسنات والسيّئات مطلقاً.
والموازنة هي الإحباط في الثواب خاصّة. بمعنى أن السيّئة تحبط الحسنة، والحسنة لا تحبط السيّئة. والكلّ عندنا باطل.

٣. في آيات كثيرة.

٤. سورة الفتح (٤٨): ٥.

٥. الحبط لغة: فساد يلحق الماشية في بطونها لأكل الحباط، وهو ضرب من الكلال. يقال: حبطت الإبل تحبط حبطاً، إذا أصابها ذلك، ثم سمي الهلاك حبطاً. مجمع البيان / البقرة (٢): ٢١٧.
والتكفير لغة: أن يخضع الإنسان لغيره، والتكفير في الصلاة هو الانحناء الكثير حالة القيام قبل الركوع، وأيضاً وضع إحدى اليدين على الأخرى. مجمع البحرين، مادة: (ك.ف.ر).

٦. قال الطريحي في مجمع البحرين، مادة (ح.ب.ط):

[٢٤٧] الفرق بين ما يدخل فيه خيار الشرط وبين ما لا يدخل من العقود^١

أن خيار الشرط لا يدخل الوقف والإبراء والنكاح والطلاق والخلع والمباراة والتدبير على الأصح فيه. وباقي العقود يدخل فيه خيار الشرط، إلا البيع الذي يتعقبه العتق، ك شراء القريب وشراء العبد نفسه من مولاه إن قلنا به؛ فإنه لا يثبت خيار الشرط فيه.

[٢٤٨] الفرق بين ما يكون على الفور من أنواع الخيار وما يكون على التراخي^٢

فالأول خيار الغبن، وخيار الرؤية على الأصح فيهما، وخيار التصرية، وخيار الأمانة في فسخ نكاح زوجها إذا اعتقت، لقوله ﷺ: «ملكك بضعتك فاختاري»، وخيار المشتري إذا اشترى مملوكاً مزوجاً، على ما يصح اشتراط رفع الخيار فيه وعدمه؛ فالأول خيار الرؤية وخيار الغبن، إن شرطاً رفعهما، فالظاهر بطلان العقد لمنافاة الشرط مقتضى العقد. والثاني خيار التأخير وباقي أقسام الخيار.

إن الإحباط والموازنة باطلان، وذلك أن الوعيدية - وهم الذين لا يجوزون العفو عن الكبيرة - اختلفوا على قولين:

- ١- قول أبي علي: وهو أن الاستحقاق الزائد يسقط الناقص ويبقى بكماله، كما لو كان أحد الاستحقاقين خمسة والآخر عشرة، فإن الخمسة تسقط وتبقى العشرة، ويسمى الإحباط.
- ٢- قول أبي هاشم وابنه: وهو أن يسقط من الزائد ما قابل الناقص ويبقى الباقي؛ ففي المثال المذكور يسقط خمسة ويبقى خمسة ويسمى بالموازنة.

وقد أبطلها المحققون من المتكلمين بأن ذلك موقوف على بيان وجود الإضافات في الخارج كالأخوة والبنوة وعدمها. فقال المتكلمون بالعدم؛ لأنها لو كانت موجودة في الخارج - مع أنها عرض مفتقر إلى محل - يكون لها إضافة إلى ذلك المحل. فنقول فيها كما قلنا في الأول، ويلزم التسلسل وهو باطل. ويلزم منه بطلانها في الخارج؛ لأن ما بني على الباطل باطل. وقول الحكماء بوجودها لا يلزم الوجود الخارجي، بل الذهني. والقول بالتكفير من باب العفو والتفضل لم يكن بعيداً، وظواهر الأدلة تؤيده.

١ و ٢. هذا الفرق في (م) فقط.

[٢٤٩] الفرق بين الخلوّ والفراغ^١

في قوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾^٢ الخ، أن الخلوّ إذا لم يكن مع الشيء غيره، وقد يفرغ من الشيء وهو معه. يقال: «فرغ من البناء» وهو معه؛ فإذا قيل: خلا منه، فليس معه.

[٢٥٠] الفرق بين التفريق والفرق^٣

أن التفريق جعل الشيء مفارقاً لغيره.

والفرق تقيض الجمع، والجمع جعل الشيء مع غيره، والفرق جعل الشيء لا مع غيره. والفرق بالحجة هو البيان الذي يشهد أن الحكم لأحد الشيئين دون الآخر.

[٢٥١] الفرق بين الذكر والخاطر^٤

أن الخاطر يكون بالقلب، والذكر قد يكون بالقول أيضاً.

[٢٥٢] الفرق بين الاضطرار والإلجاء^٥

أن الإلجاء قد تتوقّر معه الدواعي إلى الفعل من جهة الضرر أو النفع، وليس كذلك الاضطرار.

[٢٥٣] الفرق بين اليقين والعلم^٦

في قوله تعالى: ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾؛^٧ أن كلّ يقين علم، وليس كلّ علم يقيناً.^٨

١. هذا الفرق في (م) فقط.

٢. سورة البقرة (٢): ١٣٤ و ١٤١، والآية بتامها: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

٣ و ٤ و ٥ و ٦. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٧. سورة التكاثر (١٠٢): ٥.

٨. إن العلم هو اعتقاد الشيء على ما هو به على سبيل الثقة، واليقين هو سكون النفس و ثلج الصدر بما علم. الفروق اللغوية ٦٣.

[٢٥٤] الفرق بين القيميّ والمثليّ^١

أنّ المثليّ ما تتساوى أجزاؤه، كالحبوب و الأدهان. و القيميّ ما لا يكون كذلك، كالخشب و العبيد.

[٢٥٥] الفرق بين التلاوة و القراءة^٢

أنّ أصل القراءة جمع الحروف، و أصل التلاوة إتباع الحروف.^٣
والتننيّ مثل التلاوة، كما قال الشاعر:

تمنّى كتابَ الله أوّلَ ليلِهِ و آخرَهُ لاقى الحِمامَ المُقدَّرا^٤

[٢٥٦] الفرق^٥ بين التقوى و المروءة^٦

أنّ التقوى مجانبة الكبائر و عدم الإصرار على الصغائر. قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِنَّمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّعَمَ﴾^٧؛ فالكبائر كلّها توعّد الله عليها بالنار. و المروءة^٨ هي مجانبة ما يؤذّن بحسّته النفس، كسرقة لقمة و الأكل في السوق و البول في الطريق و فعل ما يسخر منه الناس كلبس الفقيه لباس الجندي.

١. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٢. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر)، بل كرّر بهذا المضمون في موضع آخر من (م) و استغنيت عنه حذر التكرار.

٣. قال أبو هلال في فروقه: إنّ التلاوة لا تكون إلّا لكلمتين فصاعداً، و القراءة قد تكون لكلمة واحدة.

٤. في الأصل: المقادر، و الظاهر ما أثبتناه.

٥. هذا الفرق في (م) فقط.

٦ و ٨. في النصّ: المروءة.

٧. سورة النجم: (٥٣) : ٣٢.

[٢٥٧] الفرق بين الكبيرة والصغيرة^١

فالكبيرة قيل: هي ما توعّد الله عليها بالنار بعينها في القرآن والأثر. المؤكّد منها سبع، قال النبي ﷺ: اتَّقُوا السَّبْعَ الْمَوْبِقَاتِ. فقليل: وما هنّ؟

فقال: الشرك بالله، قال تعالى: ﴿مَنْ يُشْرِكْ بِاللّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾^٢، وقتل النفس التي حرّم الله إلّا بالحقّ، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾^٣، والزنى، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا * يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^٤، وقذف المحصنات المؤمنات، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^٥، والفرار من الزحف، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ بِذُنُوبِهِ إِلَّا مَنْ حَرَفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُحْتَرًّا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾^٦، وأكل مال اليتيم ظلماً، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَ سَيَصْلُونَ سَعِيرًا﴾^٧، وعقوق الوالدين، قال تعالى: ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا﴾^٨، وقال النبي ﷺ: عاقُ والديه لا يشم رائحة الجنة، وإن ربحها ليوجد من خمس مئة عام.

وقال ابن عباس: الكبائر من سبع إلى سبعين. وقيل: كلّ جريمة^٩. وقيل: الكبيرة

١. أي: المعاصي الكبيرة والصغيرة.

٢. هذا الفرق في (م) فقط.

٣. سورة المائدة (٥): ٧٢.

٤. سورة النساء (٤): ٩٣.

٥. سورة الفرقان (٢٥): ٦٨ و ٦٩.

٦. سورة النور (٢٤): ٢٣.

٧. سورة الأنفال (٨): ١٦.

٨. سورة النساء (٤): ١٠.

٩. سورة مريم (١٩): ١٤.

٩. بعدها بياض غير مقروء.

ما يوجب الحدَّ عليها. والحقّ الأوّل؛ لقول عليّ عليه السلام: «من كبير أعدّ له نيرانه، و صغير أرصد له غفرانه».

والصغائر ما سوى ذلك، وإِنما سُمّيت صغائر بالنسبة إلى ما فوقها، فالقُبلة واللمس والنظر بشهوة صغائر بالنسبة إلى الزنى.

[٢٥٨] الفرق بين الورع والتقى

فالتقى مجانبة المحرّمات؛ والورع مجانبة الشبهات. (وكلّ ورع تق ولا ينعكس).^١

[٢٥٩] الفرق بين الوعد والوعيد

فالأوّل بالنواب، والثاني بالعقاب.

(فالوعد هو الخبر المتضمّن للنفع من الخبر، والوعيد هو الخبر المتضمّن للضرر من الخبر).^٢

وكان شيخنا أبو جعفر^٣ من الوعيدية أوّل أمره، ثمّ رجع عنه.

[٢٦٠] الفرق بين المتحرّف والمتخيّر^٤

في قوله تعالى: ﴿إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَخَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ﴾^٥، فالمتحرّف طالب التمكن^٦ لقتال، كتسوية لأمة^٧ حربه واستدبار الشمس والريح.

١ و ٢. من (مش) و (مر).

٣. هو الشيخ أبو جعفر محمّد بن حسن بن عليّ الطوسي.

٤. هذا الفرق في (م) فقط.

٥. سورة الأنفال (٨) : ١٦، والآية بتامها: ﴿وَمَنْ يُؤْمَرْ بِدُيْرَةٍ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَخَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوِيهٖ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾.

٦. في الأصل: الطالب للأمكن.

٧. الأمة: ج لأُمّ ولؤم: الدرع، سُمّيت «لأمة» لإحكامها وجودة حلّقتها.

والمُتَحَيِّرُ الَّذِي يَطْلُبُ فِتْنَةً قَلِيلَةً صَالِحَةً لِلِاسْتِجَارَةِ.^١

[٢٦١] الفرق بين الكريم والجواد^٢

فالكريم الذي يعطي مع السؤال، والجواد الذي يعطي من غير السؤال.
وقيل: إنَّ الكريم الذي يعطي قدر السؤال، والجواد يعطي فوق ما يُسأل.
(وقيل: هما مترادفان).^٣

[٢٦٢] الفرق بين يأجوج ومأجوج^٤

روى حذيفة بن اليمان قال: «سألت رسول الله ﷺ عنها، فقال: يأجوج أُمَّةٌ ومأجوج أُمَّةٌ، كُلُّ أُمَّةٍ أَرْبَعُ مِائَةٍ أُمَّةٍ.

لا يموت الرجل منهم، حتَّى يلد ألف ذكر من صُلبه، كلٌّ قد حمل السلاح.
قلتُ: يا رسول الله، صِفْهُمْ لَنَا.

فقال ﷺ: هم على ثلاثة أصناف: صنف منهم أمثال الأرز.

قلتُ: وما الأرز؟ فقال: شجر بالشام طوال.

وصنف منهم طولهم وعرضهم سواء، وهؤلاء لا يقوم لهم جبل ولا حديد.

وصنف منهم يفتersh إحدى أذنيه ويلتحف بالأخرى، لا يمرّون بفيل ولا وحش ولا خنزير إلّا أكلوه؛ ولا يموت لهم ميّت إلّا أكلوه؛ وخروجهم من أشراف الساعة مقدّمهم بالشام وآخرهم بخراسان؛ يشربون أنهار المشرق وبحيرة طبرية، ويحرس أهل الدنيا منهم...^٥ له الخضر واليسع (ص).

١. في الأصل: للاستجارة.

٢ و ٣. ذكر هذا الفرق في مكان آخر أيضاً من (م) واستغنيت عنه مجتنباً للتكرار. حيث ورد هناك: أنَّ الكريم الذي يعطي مع السؤال، والجواد يعطي بعد السؤال. وقيل: هما مترادفان.

٤. قال تبارك وتعالى: ﴿قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجاً عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾ سورة الكهف (١٨): ٩٤.

٥. الكلمة مبهمّة في النصّ، وهي كلمة تشبه «عمل».

و ارتفاع السدِّ مئتا ذراعاً و عرضه خمسون ذراعاً، و كلَّ ليلة يلحسون السدَّ، حتَّى يبصرون شعاع الشمس، و يقولون: نخرج غداً و لا يستثنون، فيصبحون و هو مستوي كما كان ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ﴾^١ كما قال سبحانه، فإذا خرجوا...^٢ البأس عنهم، و يرمون سهامهم إلى السماء، فترجع إليهم مغموسةً بالدم، فيقولون: ملكنا الأرض و السماء. فيصيح صائح من السماء فيموتون بأجمعهم.

قال النبي ﷺ: فو الذي بعث محمداً بالحق، إن دوابَّ الأرض لتسمن و تكبر من لحومهم.

قيل: إن هذا السدَّ وراء بحر الروم بين جبلين يلي مؤخرهما البحر المحيط.^٣

[٢٦٣] الفرق بين الكهف و الرقيم^٤

أنَّ الكهف كهف الجبل الذي أوى إليه القوم الذين قصَّ الله أخبارهم؛ و الرقيم اسم الوادي الذي كان فيها الكهف. و الكهف غار في الجبل، و الرقيم الجبل نفسه. و قيل: الرقيم القرية التي خرج منها أصحاب الكهف. و قيل: هو لوح من حجارة كتبوا فيه قصَّة أصحاب الكهف، ثم وضعوه على باب الكهف. و قيل للرقيم كتاب، و لذلك الكتاب خبر يخبر الله تعالى عمَّا فيه. و قيل: إنَّ أصحاب الرقيم هم النفر الثلاثة الذين دخلوا في غار فانسدَّ عليهم، فقالوا: لِنُدْعُ الله تعالى كلُّ واحد مئتا عمله حتَّى يفرِّج الله تعالى عنا، ففعلوا فنجاهم الله تعالى.

١. سورة الكهف (١٨): ٩٨، و الآية بتمامها: ﴿قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنِّي رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾.

٢. الكلمة مطموسة، و هي كلمة تشبه «بحسن».

٣. جاء في (مش) و (مر). فإنَّ الأوَّل الرجل منهم طول ذراع و لحيته ذراع، و أذنهم (!) كبار يفرش واحدة و يتغطَّى بالآخرى. و مأجوج فإنَّ الرجل منهم طوله أربعون ذراعاً في عرض عشر أذرع، سود العين، و كلُّهم من أولاد يافث بن نوح عليه السلام.

٤. هذا الفرق في (م) فقط. قال تبارك و تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِن آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ سورة الكهف (١٨): ٩.

و إنما أسماؤهم^١ فروي أن يهودياً سأل أمير المؤمنين عليه السلام عن أسماؤهم، فقال: ممدوح ومكسلينا وكسقوط و نواسرنوس و جونس وأدريقطونس وكساقيطونس و نديهم ثامنهم قطمير، و اسم ملكهم دقيانوس، و اسم بلدهم أفسوس، و اسم الجبل الذي فيه كهفهم إناجلوس^٢. روى ذلك الصدوق في كتاب الخصال.

و أما أهل الرقيم، فروي أن ثلاثة دخلوا غاراً، فتدحرجت صخرة، فسدت الغار عليهم فأيسوا من الحياة. فألهم الله بعضهم بأن قال: تعالوا تقسم على الله، لعل أحداً عمل صالحاً في عمره.

فتقدم واحد، و قال: «اللهم إنك تعلم أن امرأة ذات حسب و جمال راودتها مراراً فتأبى عليّ، فظفرت بها يوماً، فلما كشفت عنها ما حرّمت عليّ ذكرت و تركتها لأجلك، ففرّج عنا»، فتدحرجت الصخرة عن الثلث.

ثم تقدم الثاني، و قال: «اللهم إنك تعلم أن أبي طلب مني شيئاً فجئت إليه به و هو نائم فكرهت أن أوقظه، فبقيت واقفاً حتى انتبه، فإن كنت قد فعلت ذلك طلباً لرضاك، ففرّج عنا»، فتدحرجت الصخرة عن الغار ثلثاً آخر.

ثم تقدم الثالث، و قال: «اللهم إنه كان لي أجراء يعملون كلّ واحد بأجر معلوم، فجاءني رجل بعد أن مضى شطر من النهار، فقال: ما أرضى إلا بمثل أجر أحدهم، فلما انقضى النهار دفعت إليهم أجرهم، و نقصت من أجره شيئاً، فغضب و راح عني مدةً. فندمت على ذلك، فنميت له أجرته حتى صار مال كريم. فجاءني بعد سنين و هو شيخ كبير، فقال أعطني أجرتي التي غصبت منها. فدفعت إليه ذلك المال، فقال: أتسخر مني؟ فقلت: والله هذا ثمن أجرتك، فأخذها فشكر الله. فإن كنت تعلم أنني ما فعلتُ هذا إلا لوجهك، ففرّج عنا».

١. أي أسماء أصحاب الكهف.

٢. الكلمة مبهمّة في النصّ و لكنّها وردت في كتاب فضائل الخمسة من الصحاح الستّة للفيروز آبادي (٢: ٢٩٣) بنقله عن كتاب قصص الأنبياء للثعلبي، في جواب الإمام علي عليه السلام لليهودي عندما سأله عن أصحاب الكهف: «... قال أمير المؤمنين عليه السلام: يا أخا اليهود، اسم الجبل ناجلوس واسم الكهف الوصيد...» و جاء في تفسير الخطيب: «بنجلوس» و في حياة الحيوان: «منجلوس».

فزالت الصخرة بإذن الله.

[٢٦٤] الفرق بين التحسّس بالحاء المهملة، والتجسّس بالجيم

فالأوّل بالخير، والثاني بالشر، قال تعالى: ﴿فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾^١، و﴿لَا تَجَسَّسُوا﴾^٢.

[٢٦٥] الفرق بين الغفلة والعَمرة

قال تعالى: ﴿إِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾^٣، ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ﴾^٤.

فقليل: هما بمعنى واحد.

وقيل: إنّ مراتب الجهل ثلاث: السهو، ثم الغفلة، ثم الغمرة؛ فالغمرة أعلى مراتب الجهل، والمبالغة في الجهل والسهو.^٥

[٢٦٦] الفرق بين الرواية الصحيحة والحسنة^٦

فالأولى ما رواه العدل الإمامي، متّصلة إلى الإمام، وهي المتّصلة المعنونة. والحسنة ما رواها المدوح من غير نصّ على عدالته.

١. سورة يوسف (١٢): ٨٧، والآية بتمامها: ﴿يَا بَنِي إِدْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتَسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ﴾.

٢. سورة الحجرات (٤٩): ١٢.

٣. سورة الأنبياء (٢١): ١.

٤. سورة الذاريات (٥١): ١١.

٥. العبارة من (مش) و (مر). وجاء أيضاً فيها: وقيل: الغفلة الغمر بالشيء، والغمرة الشك في الجهل والسهو.

٦. جاء هذا الفرق في (م) فقط. و ورد هذا الفرق في مكان آخر أيضاً من (م) بهذا المضمون. واستغنيت عنه بجنباً التكرار.

والمؤثقة رواية من نصوا على توثيقه مع فساد عقيدته، ويسمى القويّ [أيضاً]. وقد يراد بالقويّ ما رواه الإمامي غير المذموم والمدوح، ويقابله الضعيف.

[٢٦٧] الفرق بين الرواية المرسلة والمقطوعة^١

أنّ المرسلة ما رواه عن المعصوم من لم يدركه بغير واسطة أو واسطة نسيها أو تركها. ويسمى منقطعاً ومقطوعاً بإسقاط واحد، ومعضلاً بإسقاط أكثر. وربما خصوا المنقطع بما لا يتصل سنده إلى المعصوم، كقول الراوي: «سألته عن كذا»، ولم يبين المسؤول. والمقطوعة هي التي لا تسند إلى المعصوم.

[٢٦٨] الفرق بين الغيبة والبهتان

أنّ الغيبة هي ما يقول الإنسان في غيره بما يكرهه وإن كان حقاً، والبهتان أن يقول فيه بما ليس فيه. قال تعالى: ﴿هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ * يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^٢، وقال تعالى: ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَغْضُكُمُ بَغْضًا﴾^٣، وهما من الكبائر إجماعاً. (ففي الحديث عن النبي ﷺ: «إذا ذكرت الرجل بما فيه مما يكرهه فقد اغتبتّه، وإن ذكرته بما ليس فيه فقد بهتته». وفي خبر آخر: «قولوا في الفاسق بما فيه ليعرفه الناس»^٤).

[٢٦٩] الفرق بين ما يقضى من أجزاء الصلاة الواجبة مع النسيان وما لا يقضى^٥

فالأول السجدة المنسيّة والتشهد المنسيّ والصلاة على النبي وآله، فهذه يجب قضاؤها وسجود السهو لها.

١. هذا الفرق في (م) فقط.

٢. سورة النور (٢٤): ١٦، ١٧.

٣. سورة الحجرات (٤٩): ١٢.

٤. من (مش) و (مر). كما جاء فيها أيضاً في موضع آخر: «عن أبي عبد الله عليه السلام: (الغيبة) أن يقول في أخيه ما ستره الله. والبهتان أن يقول فيه ما ليس فيه».

٥. هذا الفرق في (م) فقط.

أما المندوب فيها فلا يقضى إلا القنوت؛ فإنه لو نسيه قبل الركوع قضاء بعده بغير نية، فإن لم يذكره قضاء بعد الصلاة مستقبلاً للقبلة بنية القضاء، فإن لم يذكره إلا بعد الانصراف قضاء في الطريق مستقبلاً. وباقي الأجزاء غير الأركان لا يجب القضاء، بل يسجد لسهو كل واحد منها.

[٢٧٠] الفرق بين الظلّ والفيء^١

أن الظلّ ما تنسخه الشمس، والفيء ما ينسخ الشمس. وصرّح في شرح المصاييح أن الظلّ يقع على ما قبل الزوال وعلى ما بعده، وأن الفيء مختصّ بما بعد الزوال^٢.

[٢٧١] الفرق بين الواحد والأحد

أن الواحد يدخل في الحساب ويضمّ إليه آخر،^٣ وأما الأحد فهو الذي لا يتجزأ ولا ينقسم في ذاته ولا في معنى صفاته.^٤ ويجوز أن يجعل للواحد ثانياً، ولا يجوز أن يجعل للأحد ثانياً؛ لأنّ الأحد يستوعب جنسه بخلاف الواحد. ألا ترى أنك لو قلت: «فلان لا يقاومه واحد» جاز أن يقاومه اثنان؟ ولو قلت: «لا^٥ يقاومه أحد» لم يجوز أن يقاومه اثنان ولا أكثر، فهو أبلغ؟ فلهذا قال: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾،^٦ ولم يقل: واحد. (وأيضاً: إن الواحد أعمّ موردًا، لكونه يُطلق على من يعقل وغيره، والأحد لا يطلق

١. قال عزّ وجلّ: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلَالُهُ عَنِ الِّيمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ﴾ سورة النحل (١٦) : ٤٨.

٢. هناك أقوال مختلفة، راجع لسان العرب، مادة (ف.ي.ء).

٣. في (مش) و (مر): الواحد يدخل في الضرب والعدد، ويمتنع دخول الأحد في ذلك.

٤. في (مش) و (مر): الأحد هو المنفرد بالذات، والواحد هو المعني بالمعنى.

٥. في الأصل: «لم»، والمناسب ما أثبتناه.

٦. سورة الإخلاص (١١٢) : ١.

إِلَّا عَلَىٰ مَنْ يَعْقِلُ.^١

[٢٧٢] الفرق بين الإعلام والإخبار^٢

أَنَّ الإعلام قد يكون بخلق العلم الضروري في القلب كما خلق الله تعالى من كمال العلم والعقل بالمشاهدات، وقد يكون بنصب الأدلة على الشيء. والإخبار هو إظهار الخبر، علم به أو لم يعلم، ولا يكون مخبراً بما يحدثه من العلم في القلب كما يكون معلماً بذلك.

[٢٧٣] الفرق بين الأيام المعلومات [في] قوله تعالى : ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾^٣ والأيام المعدودات في قوله تعالى : ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾^٤.

فالأولى عشر ذي الحجة. و[الثانية] أيام التشريق، وهي الحادي [عشر]، والثاني عشر والثالث عشر [من ذي الحجة].^٥

[٢٧٤] الفرق بين أهل الذمة والمسلم^٦

أَنَّ دِيَّةَ الْحَرِّ مِنْهُمْ ثَمَانِيَّةُ دَرَاهِمَ، وَالْحَرَّةُ مِنْهُمْ أَرْبَعُ مِائَةِ دَرَاهِمَ، وَالْعَبْدُ مِنْهُمْ قِيَمَتُهُ مَا لَمْ يَبْلُغْ

١. من (مش) و (مر).

٢. ذكر هذا الفرق في (م) فقط.

٣. سورة الحج (٢٢) : ٢٨، والآية بتمامها: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ﴾.

٤. سورة البقرة (٢) : ٢٠٣، والآية بتمامها: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ تُحْشَرُونَ﴾.

٥. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر)، لكن ورد في مكان آخر من (م) أيضاً بهذا المضمون، ولم أذكره حذر التكرار.

٦. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

دِيَّةَ الْحَرِّ مِنْهُمْ فَتَرَدَّ إِلَيْهَا.

وَأَنَّ الْمُسْلِمَ لَوْ قَتَلَ مِنْهُمْ حَرًّا لَمْ يُقْتَلْ بِهِ، بَلْ تَجِبُ الدِّيَّةُ. فَإِنَّ الْوَاحِدَ مِنْهُمْ لَوْ قَتَلَ مُسْلِمًا دَفَعَ مِنْ مَالِهِ إِلَى أَوْلِيَاءِ الْمَيِّتِ، وَإِنْ شَاؤُوا قَتَلُوهُ وَإِنْ شَاؤُوا اسْتَرْقَوْهُ. وَهَلْ يَدْفَعُ أَوْلَادُهُ الصَّغَارَ لِيَسْتَرْقَوْا أَوْ لَا؟ فِيهِ خِلَافٌ.

وَأَنَّهُمْ لَا يَرِثُونَنَا^١ وَنَحْنُ نَرِثُهُمْ حَتَّىٰ لَوْ كَانَ الْوَارِثُ مُسْلِمًا بَعِيدًا، فَإِنَّهُ يَرِثُ دُونَ الْقَرِيبِ. وَأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجُوا^٢ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَنَحْنُ نَتَزَوَّجُ مِنْهُمْ ابْتِدَاءً مَعَ الضَّرُورَةِ، فَيَقْدَمُ الْمَلِكُ أَوَّلًا، ثُمَّ الْمُتَنَعَةُ ثُمَّ الدَّوَامُ، وَاسْتِدَامَتُهُ مَعَ الْإِخْتِيَارِ. وَأَنَّهُمْ لَوْ تَحَاكَمُوا إِلَيْنَا، فَالْحَاكِمُ مُخَيَّرٌ بَيْنَ رَدِّهِمْ إِلَى مِلَّتِهِمْ وَبَيْنَ الْحُكْمِ بَيْنَهُمْ بِمَقْتَضَىٰ شَرْعِنَا، لِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ: ﴿فَإِنْ جَاءَكَ فَاحُكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ﴾^٣ الْآيَةُ.

وَأَنَّهُ يَجُوزُ لَهُمْ رَمُّ يَبْعَهُمْ وَكُنَائِسُهُمُ الْعَادِيَّةُ^٤ قَبْلَ الْفَتْحِ. وَلَا يَجُوزُ لَهُمْ اسْتِحْدَاثُ بَيْعَةٍ وَلَا كُنَيْسَةٍ فِي بِلَادِ الْإِسْلَامِ. وَلَا يُعْلَىٰ أَحَدُهُمْ بِنَاءَهُ عَلَى الْمُسْلِمِ، لِقَوْلِهِ ﷺ: «الْإِسْلَامُ يَعْלו» وَلَا يُعْلَىٰ عَلَيْهِ، وَيَبْقَىٰ مَا ابْتَاعَهُ مِنْ مُسْلِمٍ عَلَىٰ حَالِهِ. وَأَنَّهُ لَوْ اشْتَرَىٰ أَحَدُهُمْ مَتَاعًا أَرْضًا لِلزَّرْعَةِ أَخَذَ مِنْهُ الْخُمْسَ، وَیَتَوَلَّى الْإِخْرَاجَ الْإِمَامُ لِعَدَمِ صَحَّةِ الْقَرْبَةِ مِنْهُ وَلَا عَنْهُ. وَيَجِبُ عَلَى الْإِمَامِ الذَّبُّ عَنْهُمْ لَوْ دَهَمَهُمْ عَدُوٌّ. وَأَنَّهُمْ لَوْ خَرَقُوا الذِّمَّةَ صَارُوا حَرْبِيِّينَ.

وَشُرُوطُ الذِّمَّةِ: قَبُولُ أَداءِ الْجِزْيَةِ، قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾^٥، وَأَنْ لَا يُؤْذُوا الْمُسْلِمِينَ كَالزَّنَىٰ بِنِسَائِهِمْ وَاللَّوْاطِ بِصِبْيَانِهِمْ، وَأَلَّا يَتَظَاهَرُوا بِالْمُنَافِقَةِ كَشَرْبِ الْخَمْرِ وَنِكَاحِ الْحَارِمِ، وَأَنْ يَجْرِيَ عَلَيْهِمْ أَحْكَامُ الْمُسْلِمِينَ. وَيَجُوزُ أَخْذُ

١. فِي الْأَصْلِ: لَا يَرِثُونَا.

٢. فِي الْأَصْلِ: يَتَزَوَّجُونَ.

٣. سُورَةُ الْمَائِدَةِ (٥): ٤٢، وَالْآيَةُ بِتَامِهَا: ﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْأَلُونَ لِلسُّخْتِ فَإِنْ جَاءَكَ فَاحُكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحُكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾.

٤. أَيُّ: الْقَدِيمَةِ، وَهِيَ فِي الْأَصْلِ نَسَبَةٌ إِلَى قَبِيلَةِ عَادِ الْبَائِدَةِ.

٥. سُورَةُ التَّوْبَةِ (٩): ٢٩، وَالْآيَةُ بِتَامِهَا: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾.

الجزية من أثمان المحرّمات و لو حواله؛ ويستحقّها المجاهدون من المسلمين، و في الغيبة يستحقّها من قام مقام المجاهدين في الذّبّ عن المسلمين.
و أهل الذمّة: اليهود و النصارى و المجوس.

[٢٧٥] الفرق بين الغَمِّين^١ في قوله تعالى: ﴿غَمًّا بَعَمٌ﴾^٢
الأوّل بالقتل و الجرح يوم أحد، و الثاني الإرجاف بقتل محمد ﷺ^٣.

[٢٧٦] الفرق بين الرواية المهجورة و الرواية الشاذّة
أنّ المهجورة هي التي نُقلت في كتب الأحاديث، و لم تنقل في كتب الفقه. و الشاذّة هي التي تُركت منها.

[٢٧٧] الفرق بين السّنة و النوم^٤
فالسّنة في الرأس، و النوم في القلب.
و قيل: السّنة السهو و الغفلة، و كان النبي ﷺ تنام عينه و لا ينام قلبه.

١. هذا الفرق ذكر في هامش (م) فقط.
٢. آل عمران (٣) : ١٥٣، و الآية بتمامها: ﴿إِذْ تُضْعِدُونَ وَ لَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرِيكُمْ فَأَتَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِّكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَ لَا مَا أَصَابَكُمْ وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.
٣. وردت في تفسير هذه الآية الشريفة أقوال أخرى ذكرها الطبرسي منها:
 - ١- أنّ معناه جعل مكان ما ترجونه من الثواب أن غمّمكم بالهزيمة و ظفر المشركين بكم بغمّمكم رسول الله إذ عصيتموه و ضيعتم أمره. فالغمّ الأوّل لهم و الثاني للنبي ﷺ.
 - ٢- أنّ معناه (غمّاً على غمّ) أو (غمّاً مع غمّ) أو (غمّاً بعد غمّ) ... و أراد به كثرة الغمّ.
 - ٣- أثابكم غمّاً يوم أحد بغمّ لحق المشركين يوم بدر.
 - ٤- أنّ المراد غمّ المشركين بما ظهر من قوّة المسلمين على طلبهم و خروجهم إلى حمراء الأسد، فجعل هذا الغمّ عوضاً عن غمّ المسلمين بما نيل منهم.
٤. - جاء في سورة البقرة (٢) : ٢٥٥: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَ لَا نَوْمٌ...﴾. و قد ذكر هذا الفرق في (م) فقط.

[٢٧٨] الفرق بين الجبت والطاغوت^١

فالجبت الساحر بلغة الحبشة، و الطاغوت الشيطان.

وقيل: الكاهن. وقيل: الجبت إبليس، و الطاغوت جنوده. وقيل: هما كل ما عُبد من دون الله، أو صورة أو شيطان.^٢

[٢٧٩] الفرق بين بدلنا وأبدلنا في قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾^٣

قيل: على هذا إنَّ الجلد المجدد لم يذنب، فكيف يُعَذَّب عما^٤ لا يستحق؟

قلنا: المعذب الحي، ولا اعتبار بالأطراف و الجلود.

وقيل: إنَّ التبديل إنما هو للسراييل المذكورة في ﴿سَرَّابِلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ﴾^٥، و سميت جلوداً على المجاورة للزومها الجلود.

وقيل: التبديل هنا في الصفة، (بأن يُردَّ إلى الحالة التي كان عليها).^٦ والإبدال في الذات.

[٢٨٠] الفرق بين الكفّل والنصيب^٧

في قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً﴾^٨، الآية. قيل: الشفاعة الحسنة الصلح بين

١. قال تبارك و تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحاً مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَ يَقُولُونَ

لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلاً﴾. سورة النساء (٤) : ٥١

٢. في (مش) و (مر) أيضاً: الجبت الأصنام، و الطاغوت تراجمة الأصنام (!).

٣. سورة النساء (٤) : ٥٦، و الآية بنامها: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُضِلُّهُمْ نَاراً كُلَّهَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزاً حَكِيماً﴾.

٤. في الأصل: عن.

٥. سورة إبراهيم (١٤) : ٥٠، و الآية بنامها: ﴿سَرَّابِلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ وَ تَغَشَّى وَجُوهَهُمُ النَّارُ﴾.

٦. العبارة من (مش) و (مر).

٧. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٨. سورة النساء (٤) : ٨٥، و الآية بنامها: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَ مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتِياً﴾.

اثنين، ﴿يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ﴾^١ أجز منها.

و الشفاعة السيئة المشي بالنميمة، ﴿يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ﴾^٢ أي إثم منها.

و قال ﷺ: «إشفعوا توجروا» و قالت ﷺ: «من حالت شفاعته دون حدٍّ من حدود الله (فقد ضاد الله في ملكه)^٣، و من أعان على خصومة بغير علم كان في سخط الله حتى ينزع»، أي يُقلع عن ذلك الذنب بالتوبة.

[٢٨١] الفرق بين الحسيب والمقيت^٤

- مع اشتراكهما في معنى الحفظ - قيل: الحسيب المكافئ. و قيل: المقيت المقتدر، و قيل: الشهيد، و قيل: الحسيب. و هما من أسماء الله الحسنى.

[٢٨٢] الفرق بين البحيرة والسائبة^٥

في قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ﴾^٦، مع اشتراكهما في الافتراء على الله؛ فالبحيرة هي الناقة التي تلد خمسة بطون، فإذا وجد ذلك منها مجرواً أذنّها، أي شقّوها، و البحر الشقّ.

و السائبة التي تلد عشرة بطون كلّها إناث، فيُسَيَّبونها أي يتركونها إكراماً لها لا تُركَّب ولا يُؤخذ وبَرها ولا تُحلب إلّا لضيّف^٧.

١ و ٢. سورة النساء (٤): ٨٥.

٣. في الأصل: «فقد صار ذلك في هلكة، و التصويب من مجمع البيان ذيل الآية الشريفة.

٤ و ٥. هذا الفرق في (م) فقط.

٦. سورة المائدة (٥): ١٠٣، و الآية بتمامها: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَ لَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾.

٧ ذكرت أقوال متعدّدة في هذا المجال أوردها الطبرسي في تفسيره.

[٢٨٣] الفرق بين الوصيلة والحام^١

أنَّ الوصيلة هي الناقة أو الشاة تلد عشرة بطون، في كلِّ بطن ذكر أو أنثى؛ وإذا كان منها ذلك قالوا: وصلت أولادها.

وقيل: هي الشاة تلد خمسة بطون، في كلِّ بطن عناقان، فإذا ولدت بطناً سادساً ذكراً، قالوا: وصلت أخاها، فما تلد بعد ذلك يكون حلالاً للذكور وحراماً على الإناث.

والحام هو الفحل ينتج من ظهره عشرة بطون فيُسيَّب ويقال: حمي ظهره، فلا يركب.^٢

[٢٨٤] الفرق بين الأنصاب والأزلام^٣

أنَّ الأنصاب ما ذُبِح للأصنام. وروي عن الباقر والصادق عليه السلام أنَّ الأنصاب هي أنْ تُذَبِّح على اسم الأوثان تقريباً لها، وكانوا يلطِّخون أصنامهم. فكانت الأصنام أحجاراً منصوبة حول الكعبة، وكانت ثلاث مئة وستين صنماً، وهو ما أهْلَّ به لغير الله، والإهلال هو رفع الصوت.

والأزلام هي القداح.^٤ كانت قريش قبل الإسلام يعمدون إلى الجزور، فيجزّئونها عشرة أجزاء ويجمعون عليها، فيخرجون السهام ويدفعونها إلى رجل. والسهام عشرة: سبعة لها أنصباء وثلاثة لا أنصباء لها.

فالتى لها أنصباء: الفذّ والتوأم والمسبل والنافس والحلس والرقيب والمعلّى. فالفذّ له سهم، والتوأم له سهمان، والمسبل له ثلاثة، والنافس له أربعة، والحلس له خمسة، والرقيب له ستة، والمعلّى له سبعة.

والتي لا أنصباء لها السفيخ والمنبخ والوغد. كانوا يأخذون ثمن الجزور ممّن لا أنصباء له،

١. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٢. راجع مجمع البيان. المائدة (٥): ١٠٣.

٣. قال تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ المائدة (٥): ٩٠.

٤. الأنصاب: الأصنام، واحدها نصب. وسمي ذلك لأنّها كانت تنصب للعبادة لها. والأزلام: جمع زلم وزلم، القداح. وهي سهام كانوا يحيلونها للقمار. وقيل: هي الشطرخ.

وهو القمار، فحرّمه الله. رواه عليّ بن إبراهيم في تفسيره.
وكانت قريش تستقسم بالأزلام في طلب الأرزاق.
وكانوا يتفألون بها في أسفارهم وابتداء أمورهم. وهي سهام مكتوب على بعضها:
«أمرني ربّي»، وبعضها: «نهاني ربّي»، وبعضها لم يكتب عليه شيء، فبيّن أنّ العمل بذلك
حرام.

[٢٨٥] الفرق بين القسيسين والرهبان^١

أنّ القسيس هو العالم من النصارى؛ والراهب العابد منهم.^٢

[٢٨٦] الفرق بين البيعة والكنيسة^٣

فالبيعة متعبّد^٤ لليهود؛ والكنيسة متعبّد النصارى. وقيل بالعكس كمسجد المسلمين.^٥

[٢٨٧] الفرق بين السبب والموجب^٦

أنّ السبب هو الأمر الذي يرتّب عليه فعل الطهارة في الجملة، أعمّ من أن تكون واجبة
أو مندوبة؛ إذ لا تجب إلّا بوجوب شيء من الغايات، إلّا غسل الجنابة عند جماعة فإيّهم
يقولون: إنّ غسل الجنابة واجب لنفسه.
وعرّف الأصوليون السبب بأنّه هو الوصف الوجوديّ الذي دلّ الدليل على أنّه معرّف

١. لم يذكر هذا الفرق في (مش) و (مر).

٢. قال تبارك وتعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ
مُؤَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِيسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ سورة
المائدة (٥): ٨٢.

٣. جاء هذا الفرق في النسختين الأخريين تحت عنوان: الفرق بين البيع والكنائس.

٤. في (مش) و (مر): ما يتعبّد فيه.

٥. في الأصل: كالمسجد المسلمين.

٦. هذا الفرق في (م) فقط.

لحكم شرعي، وهو أحد متعلقات خطاب الوضع.
و الموجب لترتب الوجوب عليها مع وجوب الغاية، و تسمى نواقض، باعتبار طروء شيء منها على الطهارة غالباً. والأول أعمّ مطلقاً، وبين الأمرين عموم من وجه.

[٢٨٨] الفرق بين المُسْتَقَرَّ و المُسْتَوْدَع

في قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَ مُسْتَوْدَعَهَا﴾^١: فالمستقرّ الأصلاب، والمستودع الأرحام. (وقيل: بالعكس. وقيل: مستقرّ في الرحم، ومستودع في الأرض).^٢
فقد روي أنّ الله ثلاثة عساكر: من الأصلاب إلى الأرحام، ومن الأرحام إلى الدنيا، ومن الدنيا إلى الآخرة، لا يشغله شأن عن شأن.

[٢٨٩] الفرق بين الرّحْمَن و الرّحِيم^٣

أنّ الرّحْمَن اسم خاصّ بصفة عامّة. أمّا الله اسم خاص لمساواته له في اسمه الخاصّ في قوله تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^٤
ولهذا يكفر من يسمّي نفسه الرّحْمَن، كما يكفر من يسمّي نفسه الله. وقولنا: «بصفة عامة»، فلأنّ رحمته التي هي بمنزلة نعمة تعمّ المؤمن والكافر والفاجر في الدنيا.
والرحيم اسم عامّ بصفة خاصّة.
أمّا أنّه اسم عامّ، فلأنّه يجوز إطلاق هذا الاسم على غيره تعالى كما يقال: أبّ رحيم، وأخ رحيم.
و أمّا أنّه بصفة خاصّة، فلأنّ رحمته التي هي بمنزلة عفوه و غفرانه تختصّ بالمؤمن في

١. سورة هود (١١): ٦، والآية بتمامها: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَ مُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾.

٢. من (مش) و (مر).

٣. هذا الفرق في (م) فقط.

٤. سورة الإسراء (١٧): ١١٠.

دار الآخرة، قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾^١.

روي عن الصادق عليه السلام: إنَّ الله مائة رحمة، أدخر تسعاً وتسعين رحمة لعباده المؤمنين في الآخرة، وجعل رحمة في الدنيا بها يتعاطفون ويتراحمون، وشاركهم سبحانه فيها، وهي نعمته على عباده وخلقها.^٢

| ٢٩٠ | الفرق بين النبي والإمام^٣

- مع أنَّ كلَّ نبيٍّ إمام ولا ينعكس، ولمشاركتها في الإخبار عن الله تعالى أنَّ النبيَّ يوحى إليه، فهو مُتَلَقٌّ عن الله تعالى بواسطة ملك من الملائكة، وهو جبرئيل عليه السلام. والإمام مُتَلَقٌّ عن النبيِّ (ولا يوحى إليه)^٤ فهو حافظ للشرعية. فلا بدَّ من عصمتها ليؤمن منها الزيادة والنقصان، لقوله تعالى: ﴿لَا يَسْأَلُ عَنْهُدَى الظَّالِمِينَ﴾^٥.

وأنَّ النبيَّ لا تجوز له التقيّة، والإمام تجب عليه التقيّة. فقد روي أنَّ الإمام الصادق عليه السلام أظفر يوماً من شهر رمضان بحضرة المنصور العباسي، وقال: «التقيّة ديني ودين آبائي»، وقرأ قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ﴾^٦ أي أعملكم بالتقيّة، وقال عليه السلام: «من لا

١. سورة الأحزاب (٣٣): ٤٣، والآية بتمامها: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾.

٢. راجع التفاسير في شرح قوله تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

٣. نوّه بهذا الفرق في مكان آخر من (م) أيضاً، حيث ورد هناك: أنَّ النبيَّ لا يجوز له التقيّة، والإمام يجب عليه التقيّة. وأنَّ النبوة يجوز فيها التعدّد في زمان واحد كموسى وهارون، والإمامة لا يجوز فيها التعدّد في زمان واحد كالحسن والحسين.

وأنَّ النبيَّ يدعو إلى نفسه، والإمام مدلول عليه لقوله عليه السلام: يا عليّ أنت إمامي بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لا نبيَّ بعدي. والنبيُّ له شريعة والإمام حافظ لها. فكلَّ نبيٍّ إمام ولا ينعكس.

٤. من (مش) و (مر).

٥. سورة البقرة (٢): ١٢٤، والآية بتمامها: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾.

٦. سورة الحجرات (٤٩): ١٣، والآية بتمامها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ

تَقِيَّةٌ لَهُ لَا دِينَ لَهُ».

وَأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ يَجُوزُ تَعَدُّهُمْ فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ دُونَ الْإِمَامَةِ، فَلَا يَجُوزُ [وَجُودُ] إِمَامِينَ فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ.

وَأَنَّ نَبِيَّنَا مُحَمَّدًا ﷺ خُصَّ بِأَشْيَاءَ لَمْ يَشَارِكْهُ فِيهَا أَحَدٌ مِنَ الْأُمَمَةِ؛ فَخُصَّ بِتَجَاوُزِ الْأَرْبَعِ مِنَ النِّسَاءِ بِالْعَقْدِ الدَّائِمِ، وَإِنَّهُ لَا قِسْمَةَ عَلَيْهِ لِنِسَائِهِ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿تُؤْوِي إِلَيْكَ مِنَ النَّسَاءِ مَنْ تَشَاءُ مِنْ نِسَاءِ مَنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾^١، وَأَنَّهُ يَجُوزُ لَهُ الْعَقْدُ بِلَفْظِ الْهَبَةِ. وَأَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ السَّوَاكُ وَالْوَتْرُ وَالْأَضْحِيَّةُ وَقِيَامُ اللَّيْلِ، وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الْأَشْيَاءِ الَّتِي خُصَّ بِهَا كِتْحَرِيمُ الشَّعْرِ وَتَجْوِيزُ صَوْمِ الْوَصَالِ.

[٢٩١] الفرق بين الكرسي والعرش^٢

أَنَّ الْكَرْسِيَّ الْعِلْمَ، وَإِنَّمَا سُمِّيَ كَرْسِيًّا لِتَرْكُوبِ بَعْضٍ عَلَى بَعْضٍ، وَيُقَالُ: الْعِلْمَاءُ كِرَاسِي الْأَرْضِ، كَمَا يَقَالُ: أَوْتَادُ الْأَرْضِ.

وَقِيلَ: الْكَرْسِيُّ الْمَلِكُ وَالسُّلْطَانُ وَالْقُدْرَةُ.

وَقِيلَ: إِنَّ الْكَرْسِيَّ سُرِيرُ دُونَ الْعَرْشِ، رَوَى ذَلِكَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع.

وَالْعَرْشُ الْمَلِكُ. قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾^٣، أَيِ اسْتَقَرَّ مَلِكُهُ وَاسْتَقَامَ.

وَقِيلَ: اسْتَوَى، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مُمَهِرَاقٍ
أَمَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾^٤ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْعَرْشَ وَالْمَاءَ كَانَا مَوْجُودَيْنِ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَكَانَ الْعَرْشُ وَالْمَاءُ قَائِمَيْنِ عَلَى غَيْرِ قَرَارٍ،

شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْثَرَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّفَقْتُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ.

١. سورة الأحزاب (٣٣): ٥١.

٢. هذا الفرق في (م) فقط. قال تبارك و تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾، سورة البقرة

(٢): ٢٥٥؛ و ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ سورة طه (٢٠): ٥.

٣. في آيات كثيرة.

٤. سورة هود (١١): ٧.

لا يسكنها إلا قدرته سبحانه.

[٢٩٢] الفرق بين ﴿أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْنَا اثْنَتَيْنِ﴾^١

الإماتة الأولى في الدنيا بعد الحياة، والثانية في القبر بعد السؤال. والحياة الأولى في القبر للمساءلة، والثانية للحشر.

وقيل: إن الإماتة الأولى حال كونهم نطفاً، والثانية خروجهم من الدنيا. والحياة الأولى خروجهم إلى الدنيا من بطون أمهاتهم، والحياة الثانية خروجهم من القبور إلى الحشر، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾.^٢

[٢٩٣] الفرق بين الهنيء والمريء

في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا﴾^٣، فالهنيء الطيب المستلذذ الذي لا ينقصه شيء. و[أما] المريء فهو المحمود العاقبة، التام الهضم الذي لا يضر ولا يؤذي.

[٢٩٤] الفرق بين الرهط والنفر^٥

أن الرهط ما دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة، والنفر من ثلاثة

١. جاء هذا الفرق في (م) فقط قال تبارك وتعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْرِفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾ سورة غافر (٤٠): ١١.

٢. سورة البقرة (٢): ٢٨.

٣. سورة النساء (٤): ٤، والآية بتمامها: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صُذَاتِهِنَّ خِلَئِلًا فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا﴾.

٤. في النسختين الآخرين: الطيب الساع.

٥. هذا الفرق في (م) فقط. قال تبارك وتعالى: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُنْسَدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصَلُّونَ﴾ سورة النمل (٢٧): ٤٨، و﴿قُلْ أَوْجِبْ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْغِيَةِ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا﴾ سورة الجن (٧٢): ١.

فما زاد إلى عشرة.

[٢٩٥] الفرق بين البضع والنيّف^١

أنّ البضع ما زاد على الثلاثة إلى العشرين، فيقال: بضع عشرة، ولا يقال: بضع عشرين. والنيّف ما زاد على الواحد.^٢

[٢٩٦] الفرق بين الطائفة والأمة والعُصبة^٣

أنّ الطائفة من الثلاثة فما زاد، وقيل: من الواحد فما زاد. والأمة من الأربعين فما زاد. والعُصبة ما زاد على العشرة.

[٢٩٧] الفرق بين الخريف والحقب^٤

فالأوّل سبعون سنة. والحقب ثمانون عاماً، كلّ عام ثلاث مئة وستّون يوماً، كلّ يوم ألف سنة من أيّام الآخرة، قال تعالى: ﴿لَا يَبْقَىٰ فِيهَا أَحْقَابٌ﴾.^٥

١. هذا الفرق في (م) فقط.

٢. النيّف - بالتشديد أو تخفيفها - تعني الزيادة، وهذه الزيادة تكون في قلة، تتراوح بين حدّي العقد من الواحد إلى التسعة. ومن هنا كان الأسلوب الفصيح في استعمالها أن تأتي بعد العقود فقط. والبضع - بكسر الباء أو فتحها - تحمل معنى عدد ما بين الثلاثة إلى التسعة. وهي خلاف نيّف تكتب قبل العدد، لا بعده.

٣ و ٤. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٥. سورة النبأ (٧٨): ٢٣. و ذكر في مجمع البيان في تفسير هذه الآية الشريفة أقوال منها:

١- أن المعنى «أحقاباً» لا انقطاع لها، كلّما مضى حقب جاء بعده حقب آخر، والحقب ثمانون سنة من سني الآخرة.

٢- أن الأحقاب ثلاثة وأربعون حقباً، كلّ حقب سبعون خريفاً، كلّ خريف سبع مئة سنة، كلّ سنة ثلاث مئة وستّون يوماً، وكلّ يوم ألف سنة.

٣- ليس للأحقاب عدة إلاّ الخلود في النّار. ولكن قد ذكروا أنّ الحقب الواحد سبعون ألف سنة، كلّ يوم من تلك السنين ألف سنة ممّا نعدّه.

٤- روي عن رسول الله ﷺ: لا يخرج من النار من دخلها حتى يمكث فيها أحقاباً. والحقب بضع وستّون سنة، والسنة ثلاث مئة وستّون يوماً، كلّ يوم كألف سنة ممّا تعدّون.

[٢٩٨] الفرق بين الدهر والقرن^١

أن الدهر هو الزمان؛ والقرن ثمانون سنة، وقيل: ثلاثون سنة.

[٢٩٩] الفرق بين الحين والقديم^٢

أن الحين المدة، ويقال: الوقت، قال تعالى: ﴿تَوْتَى أَكْلَهَا كُلِّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾.^٣ والقديم ما مضى عليه ستة أشهر. قال تعالى: ﴿كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾.^٤

[٣٠٠] الفرق بين القوم والفوج^٥

القوم الرجال دون النساء، قال تعالى: ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ... وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ﴾.^٦ قال الشاعر:^٧ «أقوم أُل حصنٍ أم نساء؟!». والفوج: القطيع من الناس.^٨

[٣٠١] الفرق بين الأمد والأبد^٩

أن (الأبد أعم من الأمد، و)^{١٠} الأمد جزء من الزمان، فروي عن عليّ عليه السلام: «إنَّ لله سبعة آماد، مضى ستة منها، ونحن في الأمد السابع، وهو من آدم إلى قيام الساعة».^{١١}

١ و ٢. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٣. سورة إبراهيم (١٤): ٢٥.

٤. سورة يس (٣٦): ٣٩، والآية بتمامها: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾.

٥. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٦. سورة الحجرات (٤٩): ١١، والآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ...﴾.

٧. هو زهير بن أبي سلمى، و صدر البيت: «وما أدري وسوف إخال أدري».

٨. قال تبارك وتعالى: ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ سورة النصر (١١٠): ٢.

٩. لم يرد هذا الفرق في (مر).

١٠. من (مش).

١١. نقل الرواية في (مش) باختلاف طفيف كالآتي: «إنَّ الله خلق الدنيا سبعة آماد، فمضى قبل آدم ستة آماد، ومن آدم عليه السلام إلى قيام الساعة أمد».

والأبد يعمّ الجميع كالسّرمد.^١

[٣٠٢] الفرق بين الكوع والكرسوع

في المثل: «لا يعرف كُوعَه من كُرسُوعِه»، فالكوع رأس عظم الذراع ممّا يلي الإبهام^٢؛ والكرسوع رأس عظم الذراع ممّا يلي الخنصر. قال الشاعر: «وأحمق يمتخط بكُوعِه».^٣

[٣٠٣] الفرق بين الفتر والشبر^٤

أنّ الفتر ما بين الإبهام والسبّابة، والشبر ما بين الإبهام والخنصر.

[٣٠٤] الفرق بين البصم والعتب والرتب والقوت^٥

أنّ البصم ما بين طرف الخنصر إلى طرف البُنصر، والعتب ما بين البنصر والوسطى، والرتب ما بين الوسطى والسبّابة، والقوت ما بين كلّ إصبعين طولاً.

[٣٠٥] الفرق بين شكر الله وشكر الوالدين^٦

في قوله تعالى: ﴿أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾؛^٧ فشكر الله بالطاعة، وشكر الوالدين بالصلة لهما والبرّ بهما.

١. في (مش): والأبد يعمّ الجميع الآماد.

٢. في الاصل: الإيهام.

٣. ورد في (مش) و (مر): الكوع طرف الزند الذي يلي الإبهام، يقال: «أحمق يمتخط بكوعه، والكرسوع طرف الزند الذي يلي الخنصر، وهو اليمانيّ عند الرسخ». راجع مادة (م. خ. ط) أو (ك. و. ع) من لسان العرب.

٤ و ٥ و ٦. جاء هذا الفرق في (م) فقط.

٧. سورة لقمان (٣١): ١٤، والآية بتمامها: ﴿وَصَبَّأْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتُهُ أُثْمُهُ وَهَنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصَالُهُ فِي عَامَتَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾.

[٣٠٦] الفرق بين المَرَح والمُخْتَال^١

أَنَّ المَرَحَ البَطَرُ والحَيَلَاءُ، والمُخْتَالُ المتكَبِّرُ الفخور على مَنْ دونه.^٢

[٣٠٧] الفرق بين المَجَسِّمَةِ بالحَقِيقَةِ والمَجَسِّمَةِ بالتَّسْمِيَةِ^٣

فالأولى الذين يقولون: إِنَّ اللهَ جِسْمٌ كالأجسام، وهم المشَبَّهَةُ، وهم مَمَّنٌ لا خلاف في كفرهم.

والمَجَسِّمَةُ بالتَّسْمِيَةِ وهم القائلون بأنَّ اللهَ جِسْمٌ لا كالأجسام، وفي كفر هذا القسم خلاف بين الفقهاء، والأصحُّ أَنَّهُمْ كُفْرَةٌ أَيْضاً.

[٣٠٨] الفرق بين ما أدراك وما يُدْرِكُ^٤

أَنَّ ما أدراك قد أعلمه به، لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هَيْبَتُهُ﴾.^٥ وما يدريك لم يُعَلِّمَهُ به، لقوله تعالى: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيباً﴾.^٦

[٣٠٩] الفرق بين فَكَّ الرِّقَبَةِ وِعِتْقِهَا^٧

في قوله تعالى: ﴿فَكَ رَقَبَةً﴾:^٨ فالأوَّلُ الشَّفَاعَةُ في عِتْقِهَا، والثاني هو نفس العتق.

١. هذا الفرق في (م) فقط.

٢. قال تبارك وتعالى: ﴿وَلَا تُصَغِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْسُ فِي الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾

سورة لقمان (٣١): ١٨.

٣ و ٤. لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).

٥. سورة الفارعة (١٠١): ١٠.

٦. سورة الأحزاب (٣٣): ٦٣.

٧. لم يرد هذا الفرق (مش) و (مر).

٨. سورة البلد (٩٠): ١٣.

[٣١٠] الفرق بين الإقالة والفسخ^١

أنَّ الفسخ بالخيار، والعيب والتدليس لا يحتاج فيه إلى حضور الخصم ولا إلى الحاكم ولا إلى الأئمة، بل يستبدّ به الفاسخ. والإقالة تحتاج إلى رضا المتعاقدين والمتفاسخين.^٢

[٣١١] الفرق بين الإقالة والبيع^٣

أنَّ الإقالة فسخ لا بيع، قال الشهيد^٤ في قواعده: الأقوى أنَّها فسخ، وإلاَّ لصحَّت مع غير المتعاقدين و... الثمن الأوَّل^٥.

و عند مالك أنَّها بيع، فتثبت فيها الشفعة حتَّى تتفرَّع على كونها بيعاً فروع كثيرة، كالإقالة في العبد بعد إسلامه و البائع كافر، فعلى الفسخ يمكن الصحة وثبوت خيار المجلس والشرط والحيوان والشفعة وجوازها بعد التلف وجوازها قبل القبض في المكيل والموزون وعدم أرش^٦ المبيع لو يعيب في يد المشتري بعد الإقالة على قول الفسخ، وعلى البيع يتخير البائع بين إجازة الإقالة والأرض وبين الفسخ. وقيل: لا أرض، وهو قضية قول من قال من الأصحاب بأنَّ العيب الحادث بعد العقد وقبل القبض لا أرض فيه، ولو أطلع البائع على عيب تجدد في يد المشتري قبل الإقالة فلا ردّ على الفسخ، وعلى البيع له الردّ، والأقرب الردّ على القولين، انتهى.

و شرط الإقالة المساواة في الثمن، وتصحّ في الجميع والبعض، ومع التقابل إن كان

١. لم يرد هذا الفرق (مش) و (مر).

٢. ورد هذا الفرق في موضع آخر أيضاً من (م) بهذا المضمون، واستغنيت عنه مجتنباً للتكرار.

٣. ورد هذا الفرق في (م) فقط.

٤. هو الشيخ أبو عبد الله محمد بن جمال الدين مكِّي العامليّ المشتهر بالشهيد الأوَّل. استشهد في سنة ٧٨٦ هـ. و كتابه «القواعد والفوائد».

٥. الكلمة أو الكلمات غير ظاهرة في النصّ ولكنَّ الشهيد الأوَّل يقول في اللمعة الدمشقيّة حول الإقالة:

الإقالة فسخ في حقّ المتعاقدين والشفيع، فلا تثبت بها شفعة، ولا تسقط أجرة الدّالّ بها، ولا تصحّ بزيادة في الثمن ولا نقيصة، ويرجع كلّ عوض إلى مالكه، فإن كان تلفاً فثله أو قيمته.

٦. الأرض في كلام الفقهاء يطلق على ما يؤخذ بدلاً عن نقص المبيع.

الغرض موجوداً أخذه، وإلا المثل في المثلي والقيمة في القيمي.
و البيع معلوم.

[٣١٢] الفرق بين الوكز واللكز والوهز^١

في قوله تعالى: ﴿فَوَكَزَهُ مُوسَى﴾^٢: أَنَّ الْوَكْزَ الضَّرْبُ بِجَمْعِ الْيَدِ عَلَى الذَّقْنِ، يُقَالُ: وَكَزَهُ، أَي ضَرَبَهُ بِجَمْعِ يَدِهِ عَلَى ذَقْنِهِ.
و اللَّكْزُ الضَّرْبُ بِالْجَمْعِ عَلَى الصَّدْرِ، وَقِيلَ: فِي جَمِيعِ الْجَسَدِ.
و الْوَهْزُ الضَّرْبُ بِثَقْلِ الْيَدِ. وَهَزَتْ فَلَانًا إِذَا ضَرَبْتَهُ بِثَقْلِ يَدِكَ.

[٣١٣] الفرق بين اللطم واللكم^٣

أَنَّ اللَّطْمَ الضَّرْبُ عَلَى الْوَجْهِ بِبَاطِنِ الرَّاحَةِ، وَاللَّكْمَ الضَّرْبُ بِجَمْعِ الْكَفِّ. تَقُولُ: لَكَمْتُهُ أَلْكُمُهُ لَكُمًا، إِذَا ضَرَبْتَهُ بِجَمْعِ كَفِّكَ.

[٣١٤] الفرق بين العرس والخرس^٤

في قوله ﷺ: «لَا وَلِيْمَةَ إِلَّا فِي عُرْسٍ أَوْ خُرْسٍ أَوْ رِكَازٍ أَوْ وَكَازٍ أَوْ عِذَارٍ»: أَنَّ الْأَوَّلَ الْوَلِيْمَةَ لِلتَّرْوِيجِ، وَالثَّانِي الْوَلِيْمَةَ فِي النَّفَاسِ.

[٣١٥] الفرق بين الرِّكَازِ وَالْوِكَازِ وَالْعِذَارِ^٥

أَنَّ الْأَوَّلَ وَلِيْمَةٌ فِي بِنَاءِ الدَّارِ، وَالثَّانِي وَلِيْمَةٌ لِلْقُدُومِ مِنْ مَكَّةَ، وَالثَّالِثُ الْوَلِيْمَةُ لِلْعَقِيْقَةِ.

١. جاء هذا الفرق في (م) فقط.

٢. سورة القصص (٢٨): ١٥.

٣ و ٤ و ٥. لم ترد هذه الفروق في (مش) و (مر).

[٣١٦] الفرق بين المغضوب عليهم والضاّئين^١

فالأوّل: اليهود، لقوله تعالى: ﴿وَبَاءُوا بِقَضَبٍ مِنَ اللَّهِ﴾،^٢ والثاني: النصارى، لقوله تعالى: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾.^٣

[٣١٧] الفرق بين القطمير والتّقيير (والفتيل)^٤

في قوله تعالى: ﴿مَا يَخْلِكُوكُنَّ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾،^٥ ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾.^٦ أمّا الأوّل لفافة النوى، والثاني ما في ظهر النوى. والفتيل الخيط الذي في بطن النوى.^٧

[٣١٨] الفرق بين المدّ المتّصل والمدّ المنفصل

فالأوّل ما إذا كان حرف المدّ والهمزة في كلمة واحدة نحو: «جِيءَ وسوءَ وشَاءَ»، فهذا يجب مراعاته للمصلّي، فتبطل صلاته إنْ أخلّ به.
والثاني ما إذا كان حرف المدّ واللين في كلمة والهمزة في كلمة أخرى، فهذا لا تجب مراعاته للمصلّي.

١. جاء هذا الفرق في موضع آخر من (م) بهذا المضمون، واستغنيت عنه تجنباً للتكرار. وليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٢. في آيات كثيرة.

٣. سورة المائدة (٥): ٧٧، والآية بتمامها: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾.

٤. جاء هذا الفرق في (مش) كما يلي: الفرق بين التّقيير والفتيل: فالنّقيير ما في ظهر النواة، والفتيل ما في بطنها، وهو الخيط الذي بطول النواة. والقطمير لفافة النواة.

٥. سورة فاطر (٣٥): ١٣.

٦. سورة النساء (٤): ١٢٤، والآية بتمامها: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾.

٧. قال عزّ وجلّ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُرَكِّمُ مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ سورة النساء (٤): ٤٩.

[٣١٩] الفرق بين اللعب واللهو

فاللعب زمانه الصَّبَا، واللهو زمانه الشباب. قال تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ^١ الْآيَةُ^١﴾.

«لَعِبٌ» كلعب الصبيان، و«لهو» كلهو الشبان، و«زينة» كزينة النسوان، و«تفاخر» كتفاخر الإخوان، و«تكاثر» كتكاثر السلطان.

[٣٢٠] الفرق بين السُّنْدُسِ والإِسْتَبْرَقِ^٢

في قوله تعالى: ﴿مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ^٣﴾؛ فالسندس ما يلبسه أهل الجنة، والإسْتَبْرَقُ ما يفترشونه.

[٣٢١] الفرق بين الرَّفْرِفِ وَالْعَبْقَرِيِّ^٤

في قوله تعالى: ﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَى رَفْرِفٍ خُضِرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ^٥﴾؛ فالأول رياض الجنة، جمع رَفْرِفَةٍ، وقيل: المجالس فوق القَرَشِ. والثاني طنافس الإبريسم المُخَمَّلَة، وقيل: البُسط منه، وقيل: ثخينه.

[٣٢٢] الفرق بين السَّمُومِ وَالْيَحْمُومِ^٦

فالأول الريح الحارّة، والثاني دخان أسود متكاثف؛ واليحموم: الأسود من كل شيء.

١. سورة الحديد (٥٧): ٢٠، والآية بتمامها: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ زِينَةٌ وَتَفَاخُرُ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا، وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ﴾.

٢. هذا الفرق في (م) فقط.

٣. سورة الكهف (١٨): ٣١، والدخان (٤٤): ٥٣.

٤. هذا الفرق في (م) فقط.

٥. سورة الرحمن (٥٥): ٧٦.

٦. هذا الفرق في (م) فقط. وقال تبارك وتعالى: ﴿فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ * وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ﴾ سورة الواقعة (٥٦): ٤٣ و٤٢.

وقيل: اليعموم جبل في جهنم يستغيث أهل النار بظله.^١

[٣٢٣] الفرق بين الحميم والعساق^٢

فالأول الماء الحار المنتهي الحرارة، وقيل: صديد فروج الزناة. وأما الثاني فهو ما سال من جلود أهل النار، وقيل: ماء بارد.^٣
والغسلين قيح و دم و صديد جلود أهل النار.

[٣٢٤] الفرق بين الانبجاس والانفجار^٤

في قوله تعالى: ﴿فَأَنْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾^٥ و ﴿فَأَنْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾^٦ فالأول خروج الماء بقلّة، والثاني خروجه بكثرة. وكانت هذه معجزة لموسى عليه السلام.

[٣٢٥] الفرق بين الأعراب والعرب^٧

أن الأول ضد المهاجرين. وقد صالحهم النبي ﷺ على ترك المهاجرة بأن يساعده على قتال العدو إذا استغفرهم، وليس لهم نصيب في الغنيمة، وهم سكان البادية سواء كانوا عرباً أو عجماً.

١. السموم: الريح الحارة التي تدخل في مسام البدن، و مسام البدن خروقه. ومنه أخذ السم الذي يدخل في المسام. واليعموم: الأسود الشديد السواد باحترق النار. وهو «يفعل» من الحم وهو الشحم المسود باحترق النار.

٢. هذا الفرق في (م) فقط. قال تبارك وتعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ إِلَّا حَمِيمًا وَعَسَاقًا سورة النبأ (٧٨): ٢٥ و ٢٤.

٣. وقيل: إن العساق عين في جهنم يسيل إليها سم كل ذات حمّة من حيّة وعقرب. مجمع البيان، ذيل الآية ٥٧ من سورة ص.

٤. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٥. سورة الأعراف (٧): ١٦٠.

٦. سورة البقرة (٢): ٦٠.

٧. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

والعرب ضدّ العجم. وروي أنّ النبي ﷺ قال: أحبّوا العرب لثلاث: إنيّ عربيّ، والقرآن عربيّ، ولسان أهل الجنّة عربيّ، ولسان أهل النار عجميّ.

[٣٢٦] الفرق بين الحجّ الأكبر والأصغر^١

أنّ الأكبر الوقوف بعرفة، لقوله ﷺ: الحجّ كلّ عرفة. والأصغر الوقوف بالشعر. وقيل: ما كان فيه الوقوفان فهو أكبر، و ما لم يكن ذلك فهو الأصغر، وهو العمرة. وإمّا سميّ الأكبر لأنّ تلك السنة حجّ المسلمون والمشركون، ولم يحجّ المشركون بعدها أبداً.

[٣٢٧] الفرق بين الشهيق والزفير^٢

أنّ الشهيق آخر صوت الحمار، والزفير أوّل صوته إذا نهق. (الزفير هو ترديد النفس مع الصوت من الحزن مثل أوّل صوت الحمار. والشهيق صوت يخرج من الخوف بامتداد النفس، وأصله الطول من قولهم: حبل شاهق).^٣

[٣٢٨] الفرق بين المزمّل والمدثّر^٤

أنّ المزمّل الملتحف بشيابه، وقيل: المتحمّل لأثقال النبوة. والمدثّر المتغطّي بشيابه للنوم خوفاً، حتّى استأنس بجبريل و علم أنّه وحي من الله.^٥

١. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٢. هذا الفرق مذكور في هامش (م).

٣. من (مش) و (مر).

٤. خاطب الله تعالى الرسول الأكرم فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ﴾، سورة المزمّل (٧٣): ١؛ و ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾. سورة المدثّر (٧٤): ١.

٥. في (مش) و (مر): فالزمّل بجمع ثيابه والمدثّر بالذثار دون الثياب. وفي (م) هذا الفرق جاء في الهامش.

[٣٢٩] الفرق بين البراءتين^١ في قوله تعالى ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^٢، وفي قوله بعدها ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾^٣ أن البراءة الأولى لنبذ العهد إلى المشركين، أي تقضه لئلا يُعَيَّر المسلمون بعدم الوفاء والغدر. والبراءة الثانية لقطع الموالاتة لهم^٤ والإحسان إليهم. قال تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الآية^٥.

[٣٣٠] الفرق بين أشهر الحج والأشهر الحرم^٦ في قوله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ﴾^٧ وقوله: ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾^٨ فالأول سؤال و ذو القعدة و ذو الحجة. و الثاني: ذو القعدة و ذو الحجة و المحرم و رجب. ثلاثة سرّد، و واحد فَرَد (و ذلك بإجماع المفسرين و الفقهاء).^٩

١. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).
٢. سورة التوبة (٩) : ١ ، و الآية بتمامها: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.
٣. سورة التوبة (٩) : ٣.
٤. في الأصل : بهم، و المناسب ما أثبتناه.
٥. سورة المجادلة (٥٨) : ٢٢ ، و الآية بتمامها: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَ أَزِيدُهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَ يُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.
٦. جاء هذا الفرق في الهامش، و ورد أيضاً في موضع آخر من (م) بهذا المضمون، إلا أنه ذكر هناك تحت عنوان: «الفرق بين الأشهر المعلومات و أشهر الحرم» واستغفرت عنه مجتبياً التكرار. و لم يرد هذا الفرق في (مش) و (مر).
٧. سورة البقرة (٢) : ١٩٧.
٨. سورة التوبة (٩) : ٣٦.
٩. العبارة في موضع آخر من (م).

[٣٣١] الفرق بين اليتيم واللّطيم والعجّي^١

فالأول من مات أبوه قبل البلوغ^٢، والثاني من مات أبواه قبله، والثالث من ماتت أمه قبل البلوغ.

[٣٣٢] الفرق بين الأيامي والأرامل^٣

أن الأيامي من لا أزواج لهم، والأرامل من مات أزواجهن^٤.

[٣٣٣] الفرق بين البكر والمُحصَن^٥

أن البكر من أملك ولم يدخل، والمُحصَن من تزوّج بالعقد الدائم دون غيره ودخل. فالأول يُجلّد ويُجزّ رأسه ويُغَرَّب عن بلده سنةً إن كان رجلاً، والمرأة لا جزَّ عليها ولا تغريب.

والثاني يُرجم بالأحجار حتى يموت رجلاً أو امرأة.

[٣٣٤] الفرق بين الفواحش الظاهرة والباطنة

في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ﴾^٦؛ فالظاهر منها كشف العورة في الطواف. وكان الرجال يطوفون بالبيت عُراءَ نهاراً، وتطوف النساء عرايا ليلاً. فحرّمه عبد المطلب، وتوعّد من فعله بالعقاب. والباطنة الزنى، وقيل غير ذلك.

١. هذا الفرق في (م) فقط.

٢. في (مش) و (مر): قبل الاحتلام.

٣. قال تبارك وتعالى: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ سورة النور (٢٤): ٣٢.

٤. هذا الفرق في (م) فقط.

٥. هذا الفرق في (م) فقط. ويراد بالفرق بينها في عقوبة الزنا.

٦. سورة الأعراف (٧): ٣٣، والآية بتمامها: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ وَالتَّبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

والإثم شرب الخمر، والبغي الظلم و الفساد، قال الشاعر:
شَرِبْتُ الْإِثْمَ حَتَّى ضَلَّ عَقْلِي كَذَاكَ الْإِثْمُ يَذْهَبُ بِالْعُقُولِ

[٣٣٥] الفرق بين الصنم والوثن^١

أن الوثن من الخشب خاصّة، ومثله الصليب للنصارى. والصنم أعم أن يكون ذهباً أو فضّة أو حديداً أو غير ذلك.

[٣٣٦] الفرق بين العِوَج والأَمْت^٢

في قوله تعالى: ﴿قَاعاً صَفْصَفاً * لَا تَرَى فِيهَا عِوَجاً وَ لَآ أَمْتاً﴾،^٣ فالعِوَج ما انخفض^٤ من الأرض، والأَمْت ما ارتفع منها.

[٣٣٧] الفرق بين السِّرِّ وأَخْفَى

في قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾^٥ أن السِّرَّ ما أخفاه عن غيره، وأخفى منه الضمير. وقيل السِّرَّ العمل خفية، وأخفى منه الوسوسة.^٦

١. قال تبارك و تعالى: ﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَاماً فَنَظَلُّ لَهَا عَافِينَ﴾، سورة الشعراء (٢٦): ٧١؛ و ﴿... فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ سورة الحج (٢٢): ٣٠.

٢. هذا الفرق في (م) فقط.

٣. سورة طه (٢٠): ١٠٧ و ١٠٦.

٤. في الأصل: ما الخفض.

٥. سورة طه (٢٠): ٧، والآية بتامها: ﴿وَإِنْ تَجْهَرُوا بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾.

٦. في (مش) و (مر): إِنَّ السِّرَّ ما أخفيته في نفسك، وأخفى ما خطر ببالك ثم اشتبه.

| ٣٣٨ | الفرق بين أَحَكَمْتُ وفُصِّلْتُ^١

في قوله تعالى: ﴿كَتَابٌ أُحْكِمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ﴾؛^٢ أي أَحَكَمْتُ بالأمر والنهي، وفُصِّلْتُ بالوعد والوعيد والثواب والعقاب. وقيل: أَحَكَمْتُ جملة، ثم فَصَّلْتُ آية آية.

| ٣٣٩ | الفرق بين المادّة والصورة

أَنَّ المادّة جسم، والصورة عَرَضٌ.
وقيل: المادّة في الأجزاء، والصورة في الكلّ، كالسرير قبل صنّعه يسمّى مادّة، وبعد صنّعه يسمّى صورة.

| ٣٤٠ | الفرق بين الضرر والإضرار

في قوله ﷺ «لا ضرر ولا إضرار في الإسلام»^٣، (وروي «ضرار» عن غيرهم)^٤؛ أَنَّ الضرر لازم والإضرار متعدّدٌ.

وقيل: إِنَّ الضرار ما يتضرّر به صاحبه ولا ينتفع به، والضرر ما تضرّه به وينفعك.
(الضرر ما كان من فعل واحد. والضرار ما كان بين اثنين؛ لَأَنَّهُ^٥ فعال من المضارّة، والمضارّة من اثنين).^٦

| ٣٤١ | الفرق بين الراجعة والرافدة^٧

أَنَّ الأولى لموت الخلائق، والثانية لبعثهم إلى الحساب. كما قال تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ

١. ذكر هذا الفرق في (م) فقط وتحت عنوان: الفرق بين أَحَكَمْتُ ثم فَصَّلْتُ.

٢. سورة هود (١١): ١.

٣. بحار الأنوار ٧٦: ٣٤٥. وفي حاشية (م): «و لا ضرار»، بغير همزة قبلها.

٤. من (مش) و (مر).

٥. في النصّ: لَأَنَّ.

٦. ورد هذا الاختلاف في (مش) و (مر).

٧. هذا الفرق في (م) فقط. قال تبارك و تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ * تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ سورة

النازعات (٧٩): ٦ و ٧.

فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ^١ الآية

و روي أن بين النفختين أربعين سنة، والمستثنى : قيل جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت، وقيل: الشهداء. و الصور قرنُ ينفخ فيه إسرافيل لموت الخلائق وبعثهم.

[٣٤٢] الفرق بين الكلمة الطيبة والكلمة الخبيثة^٢

في قوله تعالى : ﴿مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾^٣ الآيات؛ الكلمة الطيبة شهادة التوحيد والرسالة. والشجرة الطيبة قيل: هي النخلة؛ وروي عن ابن عباس، قال جبرئيل: الشجرة محمد، وعلي غصنها، وفاطمة ورقها، والحسن والحسين ثمارها؛ وقيل غير ذلك. والكلمة الخبيثة كلمة الشرك، وقيل: كل كلام معصية. والشجرة الخبيثة: الحنظل، وقيل: بنو أمية، وهم الشجرة الملعونة في القرآن.^٤

[٣٤٣] الفرق بين الكلم الطيب والعمل الصالح^٥

في قوله تعالى : ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾^٦، أن المراد بالكلم الطيب الكلمات الحسنة من التعظيم والتقدير، وأحسن الكلم: لا إله إلا الله. والعمل الصالح يُعليه، أي العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله؛ فالهاء يعود إلى الكلم. وقيل: على القلب من الأول، أي والعمل الصالح يرفعه الكلم الطيب.

١. سورة الزمر (٣٩): ٦٨، والآية بتمامها: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾.

٢. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٣. سورة إبراهيم (١٤): ٢٤، والآيات: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَضَلُّهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ * تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ يَأْذِنُ رَبُّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾.

٤. قال تبارك وتعالى : ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحَوِّثُهُمْ فَآيَرِيذُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ سورة الإسراء (١٧): ٦٠.

٥. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٦. سورة فاطر (٣٥): ١٠.

والمعنى أنَّ العمل الصالح لا ينفع إلا إذا صدر عن التوحيد. وقيل: إنَّ العمل الصالح يرفعه الله لصاحبه.

كلَّ ذلك ذكر في تفسير الطبرسي.

٣٤٤ | الفرق^١ بين الناس الأوَّل والثاني والثالث إلى الخامس في سورة الناس^٢

أَنَّ الناس الأوَّل الأجنَّة، ولذلك قال: ﴿يَرْبُّ النَّاسِ﴾ لَأَنَّهُ يَرْبِّيهِمْ.

والمراد بالثاني الأطفال، ولذلك قال: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ لَأَنَّهُ يَمْلِكُهُمْ.

والمراد بالثالث البالغون المكلفون، ولذلك قال: ﴿إِلَهِ النَّاسِ﴾ لَأَنَّهُمْ يَعْبُدُونَهُ.

والمراد بالرابع العلماء، لأنَّ الشيطان يوسوس إليهم، ولا يريد الجاهل، لَأَنَّهُ يَضِلُّ بِجَهْلِهِ،

وإنَّما تقع الوسوسة بقلب العالم، كما قال تعالى: ﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ﴾^٣.

والمراد بالخامس إغواء الناس، كما قال تعالى: ﴿شَيَاطِينِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى

بَعْضٍ زُخْرُفِ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾^٤. فشيطان الجنِّ يوسوس سرّاً، وشيطان الإنس يأتي علانية،

ويرى أَنَّهُ ينصح وقصده الشرّ.

والخنّاس: الكثير الاختفاء بعد الظهور، وهو ما استتر عن أعين الناس؛ لَأَنَّهُ يوسوس

من حيث لا يرى^٥.

قال رسول الله ﷺ: «ما من مؤمن إلّا وفي قلبه أذنان، أذن ينفث فيها الشيطان الخنّاس،

وأذن ينفث فيها الملك، فيؤيد المؤمن بالملك، وهو قوله تعالى: ﴿وَإَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ﴾^٦ الآية.

١. ليس هذا الفرق في (مش) و (مر).

٢. قال تبارك وتعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ * مَلِكِ النَّاسِ * إِلَهِ النَّاسِ * مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ *

الَّذِي يُوسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ * مِنَ الْغِيَةِ وَالنَّاسِ *﴾.

٣. سورة طه (٢٠): ١٢٠، والآية بتمامها: ﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ

وَمُلْكٍ لَا يَبُلَى﴾.

٤. سورة الأنعام (٦): ١١٢، والآية: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي

بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفِ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾.

٥. أشار الطبرسي إلى هذه الأقوال في تفسيره.

٦. سورة المجادلة (٥٨): ٢٢.

[٣٤٥] الفرق بين الحقيقة والمجاز^١

من وجوه:

- ١- تبادل الفهم دليل الحقيقة، أو عدمه دليل المجاز.
- ٢- [وضع] أهل اللغة.
- ٣- التجرد عن القرينة من [دلائل الحقيقة]، و توقّفه عليها دليل المجاز.

[٣٤٦] الفرق بين المحكم والمتشابه^٢

فالمحكم ما علم المراد بظاهره من غير قرينة، مثل ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^٣. [والمتشابه ما لم يعلم المراد بظاهره إلا بقرينة مثل ﴿أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾^٤، أي عاقبه، والضلال [يقع على معانٍ، وهذا] أحدها.

وقيل: المحكم الناسخ والمتشابه المنسوخ.^٥

[٣٤٧] الفرق بين المرّتين^٦ في قوله تعالى ﴿سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ﴾^٧

فالمرّة الأولى بالخزي في إخراجهم من المسجد: فقد قال لهم النبي ﷺ: «اخرجوا من

١. ورد هذا الفرق في هامش (م) فقط.

٢. ورد هذا الفرق أيضاً في هامش (م) فقط. قال تبارك و تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ...﴾. سورة آل عمران (٣): ٧.

٣. سورة الإخلاص (١١٢): ١.

٤. سورة المجاثية (٤٥): ٢٣.

٥. وردت هنا أقوال أخرى ذكرها الطبرسي في تفسير قوله تعالى «آل عمران (٣): ٧»، منها:

١- أن المحكم ما لم تتكرر ألفاظه، والمتشابه ما تكرر ألفاظه كقصة موسى وغير ذلك.

٢- أن المحكم ما يعلم تعيين تأويله، والمتشابه ما لا يعلم تعيين تأويله كقيام الساعة.

٦. ورد هذا الفرق في (م) فقط.

٧. سورة التوبة (٩): ١٠١، والآية بتمامها: ﴿وَيَمْنَحْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَغْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا يَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾.

مسجدنا، فأنتم منافقون». و الأخرى عذاب القبر.
 وقيل: الأولى ضربُ الملائكة وجوههم وأدبارهم عند الموت، والأخرى عذاب القبر.
 وقيل: الأولى أخذ الزكاة منهم كرهاً.
 والمراد بـ «مَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ»^١ هم جُهينة ومُزينة وأسلم وغفار وأشجع،
 وكانوا يُظهرون الاسلام و يُبطنون الكفر.

| ٣٤٨ | الفرق بين «من» و «ما» (الموصلتين)^٢

- مع أنّها مشتركان في أنّها للعموم - فـ «من» للعقلاء؛ و «ما» للعقلاء وغيرهم، فـ «ما»
 أعمّ. قال تعالى: ﴿وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ﴾.^٣

| ٣٤٩ | الفرق بين «إذ» و «إذا»

أَنَّ «إِذ» للتعليل، و «إِذَا» للشرط.
 (و أَنَّ «إِذ» قد تكون ظرفاً لما مضى من الزمان، نحو ﴿وَ اذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ﴾^٤. وقد تكون
 للتعليل نحو ﴿لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾^٥
 و قد تكون فجائية، نحو «فَسَمِ الْعُسْرُ إِذْ دَارَتْ مَيَاسِيرُ». و «إِذَا» حرف شرط غالباً،
 و تقع فجائية و ابتدائية).^٦

١. سورة التوبة (٩) : ١٠١ .

٢. من (مش) و (مر).

٣. سورة النحل (١٦) : ٤٩ ، والآية بتمامها: ﴿وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ
 وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾.

٤. سورة الأعراف (٧) : ٨٦ ، والآية: ﴿... وَ اذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
 الْمُفْسِدِينَ﴾.

٥. سورة الزخرف (٤٣) : ٣٩ ، والآية بتمامها: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ
 مُشْتَرِكُونَ﴾.

٦. من (مر) و (مش).

[٣٥٠] الفرق بين «إِنَّ» و «أَنَّ» المشدّتين

- مع اشتراكهما في التحقيق - أَنَّ الأولى تأتي ابتداء الكلام نحو ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^١، و إقْد | تأتي في خبرها اللام نحو ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ﴾^٢. و تأتي بعد القول والحلف.

والثانية هي مع اسمها و خبرها كالجملّة الواحدة، و تأتي مفتوحة بعد علمت وأخواتها من أفعال القلوب^٣.

[٣٥١] الفرق بين «أَنَّ» و «إِنَّ»

فالأولى مصدرية تنصب الفعل المضارع، والثانية [حرف شرط و] تجزّمه^٤.

١. في آيات كثيرة.
٢. ورد في الأصل قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُزَلِّ آيَةً﴾. الأنعام (٦) : ٣٧، ولكن ليس له شاهد فيه، فأبدلناه بآية سورة الطارق (٨٦) : ٨، لكي يستقيم كلامه.
- ٣ و ٤. أشير إلى الفرق بين «أَنَّ» و «إِنَّ» المشدّتين والمحققّتين في (مش) و (مر)، ولكن يختلف بيانه مع هذا، وفيه كثير من الأغلاط الإملائية والنحوية. فلهذا رجّحنا أن نذكر موجزاً لها بدل ما ذكر في هاتين النسختين:
- «أَنَّ» الحرفيّة تأتي على أوجه، منها:
 - ١- أن تكون حرفاً مصدرياً ناصباً للمضارع، نحو: ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾. وأيضاً تعمل مضمرّة بعد كي، حتّى، أو، فاء السببية، اللام، واو المعية...
 - ٢- أن تكون مخففة من الثقيلة، فتقع بعد فعل اليقين أو ما نزل منزلته، نحو: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى﴾.
 - ٣- أن تكون مفسّرة بمنزلة «أي»، نحو: ﴿فَأَوْخِنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعِ الْفُلْكَ﴾.
 - ٤- أن تكون زائدة للتأكيد، نحو: ﴿وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئِئِهِمْ﴾.
- «إِنَّ» ترد على أوجه، منها:
 - ١- أن تكون شرطية، نحو: ﴿إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ﴾.
 - ٢- أن تكون نافية، فتدخل على الجملة الاسمية أو الفعلية. نحو: ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾ و ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى﴾.

وافق الفراغ من نسخ هذه الرسالة المسماة
ببهجة خاطر في شهر ربيع الأول من سنة ٩٦٧
على يدي مؤلفها الفقير إلى الله تعالى يحيى بن
حسين البحراني عفا الله عنهما وعن سائر المؤمنين
بمحمد وآله الطاهرين.

٣- أن تكون مخففة من الثقيلة، فتدخل على الجملتين أيضاً. نحو: ﴿إِنْ كُنَّا لَمَّا لِيَوْمَئِذِهِمْ﴾ ونحو:
﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً﴾.

٤- أن تكون زائدة للتأكيد أيضاً.
- «أَنَّ» على وجهين:

١- أن تكون حرف توكيد، تنصب الاسم وترفع الخبر. نحو «بَلَّغَنِي أَنَّكَ مَنْطَلِقٌ».

٢- أن تكون لغة في «لعلّ». نحو: «أَتَيْتِ السُّوقَ أَنَّكَ تَشْتَرِي لَنَا شَيْئاً».
- «إِنَّ» أيضاً على وجهين:

١- أن تكون حرف توكيد أيضاً كـ «أَنَّ». وقد تدخل على خبرها «اللام» من شدة التأكيد. نحو:
﴿إِنِّي لَفَقَّارٌ﴾.

٢- أن تكون حرف جواب بمعنى «نعم»، نحو: «إِنَّ وَرَاقِبَهَا» في جواب من قال: «لعن الله ناقه»
حملتني إليك»، أي نعم، ولعن راقبها.
- «إِنْ» تُكْسَرُ إذا وقعت:

في الابتداء، بعد الموصول، بعد القول، بعد القسم، بعد ثمّ، بعد كلاً، بعد الأمر (في غير مادة العلم)،
بعد النهي، بعد النداء، بعد أما، بعد ألا، وإذا كان في خبرها اللام ...
و تُفْتَحُ إذا وقعت في موضع الفاعل، أو نائبه، أو المفعول، أو المبتدأ، أو الخبر، أو المجرور...
[راجع المصادر الصرفية والنحوية].

الملحق

انتهت النسخة الأصلية و ما زاده
المؤلف عليها في إعادة تصحيحه الكتاب.
و كُنَّا قد ذكرنا في المقدمة أنَّ
النسختين (مش) و (مر) تشتملان على
فروق ليست في تلك النسخة، و هي
جديرة بالنشر، فأوردناها في هذا
الملحق رعاية للأمانة، و إتماماً للفائدة،
والله وليّ التوفيق.

| ٣٥٢ | الفرق بين القسم والقسم^١

أنَّ القسم جزئيّ ينسب إلى الكلّيّ، والقسم ما كان له شريك.

| ٣٥٣ | الفرق بين الكتاب والباب والفصل^٢

أنَّ الكتاب جامع لمسائل متّحدة في الجنس و مختلفة في النوع. والباب هو الجامع لمسائل متّحدة في النوع مختلفة في الصنف. والفصل هو الجامع لمسائل متّحدة في الصنف و مختلفة في الشخص.

| ٣٥٤ | الفرق بين العُجب والرّاء

أنَّ الرّاء مقارن للعبادة، و العُجب متأخّر عنها؛ فتفسد بالرّاء لا بالعُجب. و من حقّ العابد الورع أن يستقلّ فعله بالنسبة إلى عظمة الله تعالى.

| ٣٥٥ | الفرق بين السبب والشرط

مع توقّف الحكم^٣ عليهما، كما في اعتبار النّصب في الحول، مع أنّ النصاب يسمّى سبباً والحول شرطاً.^٤

١ و ٢. ورد هذا الفرق في هامش (مر) فقط.

٣. في (مر): مع الوقف الحكم.

٤. اقتصر المؤلّف على ذكر المثال ولم يبيّن الاختلاف بين السبب والشرط. قال أبو هلال في فرقهما: السبب يحتاج إليه في حدوث المسبّب ولا يحتاج إليه في بقائه، ألا ترى أنّه قد يوجد المسبّب والسبب معدوم، و ذلك نحو ذهاب السهم يوجد مع الرمي. ولكن الشرط يحتاج إليه في حال وجود المشروط وبقائه جميعاً، نحو الحياة، لما كانت شرطاً في وجود القدرة لم يجز أن تبقى القدرة مع عدم الحياة

[٣٥٦] الفرق بين القرن بالتحريك، والعقل بالعين والفاء^١

أنّ العقل لحم ينبت في الرحم يمنع الوطء، والقرن عظم. وقيل بالعكس. والحكم في الفسخ بهما واحد.

[٣٥٧] الفرق بين الآيات والمعجزات

أنّ الآيات أعمّ من المعجزات، إذ الآية سواء قارنت تحدياً أولاً، والمعجزة لا تكون إلّا مقارنة للتحدّي.

[٣٥٨] الفرق بين الخَصِيّ والْوَجِيّ

أنّ الأوّل مسلول الخصيتين، والثاني مرضوضهما. وحكما في الفسخ للمرأة واحد.

[٣٥٩] الفرق بين العيب والتدليس

أنّ العيب يُثَبِّت الخيار وإن لم يُشْتَرَط، بخلاف التدليس فإنّه لا يُثَبِّت [الخيار] إلّا مع شرط عدم التدليس.

والتدليس إظهار ما يوجب الكمال، وإخفاء ما يوجب النقص مع وجوده.

[٣٦٠] الفرق بين الحَصَى والحَصْبَاء

أنّ الحصباء هو حصى السُّبُل^٢ خاصّة، والحصى أعمّ من أن يكون من غيره.^٣

[٣٦١] الفرق بين التوبة إلى الله والتوبة عن القبيح لقبحه

أنّ التوبة إلى الله تقتضي ثوابه، وليس كذلك التوبة عن القبيح لقبحه.

١. ورد بعدها في النصين: المهملتين.

٢. في (مر): السبل.

٣. الحَصَى: صغار الحجارة، والواحدة منه حَصَاة.

| ٣٦٢ | الفرق بين الكيفيّة و الماهيّة

أنّ الماهيّة طلب بيان المعنى، و الكيفيّة طلب بيان الصورة، كما يقال: كيف الطهارة؟
فيقال: أن يغسل الوجه و اليدين، و يمسح مقدّم الرأس والرّجلين.

| ٣٦٣ | الفرق بين المَوز و المُسنّة

أنّ المرز الغاربة^١ الصغيرة، و المسنّة^٢ الغاربة الكبيرة.

| ٣٦٤ | الفرق بين الزيت و الزيتون

أنّ الزيت ما يصطنع به من الأدم^٣.

| ٣٦٥ | الفرق بين الإيجاز و الاختصار

أنّ الاختصار حصر الفوائد و حذف الزوائد، و الإيجاز هو اللفظ القليل الدالّ على معاني كثيرة. و لهذا يقال للقرآن: موجز، و لا يقال: مختصر.

| ٣٦٦ | الفرق بين العفوّ و الغفور^٤

أنّ العفوّ الذي يعفو الذنوب الموبقات، و الغفور الذي يسترها، لأنّه مأخوذ من الغفر و هو السّتر.

و المبالغة في الغفور أعظم من المبالغة في العفوّ، لأنّ ستر الشيء قد يحصل مع بقاء أصله بخلاف المحو فإنّه إزالة رأساً، و قلع الأثر جملة.

١. الغارب: ما بين الظهر أو السنام و العنق.

٢. المسنّة: نحو المروز و بما كان أزيد تراباً منه. و منه التحجير بمسنّة.

٣. الزيت: عصارة الزيتون و دهنه.

٤. قال عزّ وجلّ: ﴿قَالَ لِيكَ عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَغْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا غَفُورًا﴾ سورة النساء (٤) : ٩٩.

[٣٦٧] الفرق بين التصديق و التقليد

أَنَّ التصديق لا يكون ثبوته إلاَّ أن يبرهن عند صاحبه، و التقليد فيما لم يبرهن. و لهذا لا نكون^١ مقلِّدين للنبي، و إن كنَّا مصدِّقين.

[٣٦٨] الفرق بين الخليفة و الإمام^٢

فالخليفة من استُخْلِفَ في الأمر مكان مَنْ كان^٣ قبله، فهو مأخوذ من: خَلَفَ غَيْرَهُ و قام مقامه.

و الإمام مأخوذ من التقدّم فيما يقتضي وجوب الاقتداء به و فرض طاعته.

[٣٦٩] الفرق بين الخوف و الحزن^٤

أَنَّ الخوف يتناول المستقبل، و الحزن يتناول الماضي.

[٣٧٠] الفرق بين الحجّة و البيّنة

أَنَّ الحجّة مشتقّة من حجّ يحجّ، إذا غلب، و هي أخصّ من البيّنة، إذ لا تسمّى حجّة إلاَّ مع الغلبة. و البيّنة سواء كانت مع الغلبة أو غيرها.

[٣٧١] الفرق بين التمنيّ و الترجّي

أَنَّ التمنيّ لما قد فات، و الترجّي لما هو آت.

١. في (مش) و (مر): لا يكون.

٢. جاء في التنزيل: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ و ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾. سورة البقرة (٢): ٣٠ و ١٢٤.

٣. في النصّين: مكان، و المناسب ما أثبتناه.

٤. ورد في مواضع متعدّدة من القرآن: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

[٣٧٢] الفرق بين السَّماع والاستماع
أَنَّ السَّماع ليس معه إصغاء، والاستماع مع الإصغاء.

[٣٧٣] الفرق بين البخار والدخان
أَنَّ البخار أجزاء صغار هوائية مختلطة بأجزاء صغار مائية؛ والدخان أجزاء صغار أرضية مختلطة بأجزاء صغار نارية.

[٣٧٤] الفرق بين الإحصاء والعدّ
في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾^١، فالإحصاء بجميع المعلومات، والعدّ يتناول الموجودات، فالإحصاء أعمّ، لأنّه شامل للمعدومات وغيرها.

[٣٧٥] الفرق بين المدخورة بالخاء، والمدخورة بالحاء المهملة
أَنَّ الأوّل بمعنى الدخر^٢ للمسلّمات، والثاني بمعنى الصاغر الذليل.

[٣٧٦] الفرق بين التأكيد والتأسيس
أَنَّ التأكيد مُعاد الثاني منه معاد الأوّل، والتأسيس قد يكون مُعاد الثاني غير معاد الأوّل. ولهذا يقال: التأسيس خير من التأكيد.^٣

[٣٧٧] الفرق بين الريح العاصف والقاصف
أَنَّ العاصف ما أهلك في البحر، والقاصف ما أهلك في البرّ، وقيل بالعكس.

١. سورة مريم (١٩): ٩٤.

٢. في (مر): الدخور.

٣. في (مر) التأكيد خير من التأسيس.

و ریح الرحمة مؤنثة، و ریح العذاب مذکر. كما قال تعالى: ﴿بَرِیحٌ طَبِیْعَةٌ﴾^١، و قال تعالى: ﴿بَرِیحٌ صَرْصَرٍ عَاتِبَةٍ﴾^٢.

[٣٧٨] الفرق بين التكریم و التفضیل

أن التكریم يتناول نعم الدنيا، و التفضیل يتناول نعم الآخرة. و قول آخر: التكریم بالنعم التي يصح لها التكليف، و التفضیل بالتكليف الذي عرضهم له^٣.

[٣٧٩] الفرق بين التوبة و الإنابة

قيل: هما واحد.

و قيل: الإنابة رجوع عن^٤ الذنب بعد التوبة إلى الطاعة؛ و التوبة هي الندم على ما فات.

[٣٨٠] الفرق بين الحزم و العزم

فالعزم القوة، و الحزم الحذر. و قيل: الحزم التأهب، و العزم النفاذ.^٥

[٣٨١] الفرق بين المكر و الخدع

أن المكر هو الميل إلى جهة الشرّ في خفية، و الخدع الإخفاء و الإبهام بخلاف الحقّ و التزوير.

[٣٨٢] الفرق بين العمل و الفعل

فالأولّ يعمّ الجوارح و القلب، و الفعل بالجوارح خاصّة.

١. سورة يونس (١٠): ٢٢.

٢. سورة الحاقة (٦٩): ٦، و الآية بتمامها: ﴿وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوهَا إِذْ كَبُرُوا بِرِیحٍ صَرْصَرٍ عَاتِبَةٍ﴾.

٣. في (مش) و (مر) كرّر هذا الفرق في موضعين، و البیان فیها واحد باختلاف يسیر.

٤. في (مر): علی.

٥. في (مر): النفاذ.

[٣٨٣] الفرق بين زكّية و زاكّية

فالزّاكّية التي لم تذنّب، و الزكّية التي أذنبت ثم تابت.
و فرق آخر: الزّاكّية في البدن، و الزكّية في الدّين.

[٣٨٤] الفرق بين السهام و النشّاب

فالأوّل للعجم، و الثاني للعرب؛ و المعنى واحد.

[٣٨٥] الفرق بين الغلول و السرقة

أنّ الغالّ هو الذي يكتّم ما أخذه من الغنّيمة، و لا يُطلع الإمام عليه. و لا يضعه في الغنّيمة.

و السارق هو الآخذ المال المحفوظ. فالأوّل لا يُقطع، و يُقطع الثاني.^١

[٣٨٦] الفرق بين البُغْل و العِذّي^٢

فالبغل ما يشرب بعروقه من غير سقي، و العِذّي بكسر العين ما سَقَتَه السماء.

[٣٨٧] الفرق بين الانتحاب و البكاء

أنّ البكاء مع الدموع من العين، و الانتحاب قد يكون من غير دموع، و هو رفع الصوت بالبكاء.

١. جاء في موضع آخر من (مر) و (مش): إنّ الغلول أخذ مال لا حافظ له و لا يطلع بمثله غالباً.

و السرقة أخذ مال محفوظ، قاله في كره.

٢. البُغْل و العِذّي : نوعان من سقي الأرض المزروعة.

| ٣٨٨ | الفرق بين الدّع والدفع

في قوله تعالى : ﴿الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾^١ : أن الأول هو الدفع بقوة وقهر، والثاني أهون منه.

| ٣٨٩ | الفرق بين التشبيه والتمثيل^٢

فالأول: زيدٌ كالأسد، والثاني: زيدٌ مثل الأسد.

والاستعارة إسقاط حرف التشبيه، والتمثيل مثل: زيد الأسد.

وقيل: الفرق بين التمثيل والتشبيه أن التشبيه في الصفات، والتمثيل في الذات.

| ٣٩٠ | الفرق بين الشهادة والرواية

أن الخبر عنه إن كان أمراً عاماً لا يختصّ بمعيّن، فهو الرواية، كقوله ﷺ: «لا شفعة فيها يقسم»؛ فإنه شامل لجميع الخلق إلى يوم القيامة. وإن كان المعيّن فهو الشهادة: «أشهد بكذا لفلان»، ويشتركان في الحرم^٣.

| ٣٩١ | الفرق بين الحصر والصدّ

أن الأول بالمرض، والثاني بالعدو^٤. وقيل: هما واحد.

١ سورة الماعون (١-٧) : ٢.

٢ في النصّين: الفرق بين التمثيل والتشبيه.

٣ جاء في فروق القرافي ١ : ٤ : «... إن الشهادة يشترط فيها العدد والذكورية والحريّة، بخلاف الرواية فإنّها تصحّ من الواحد والمرأة والعبد...» وتبين المناسبة بين اشتراط العدد والذكورية والحريّة في الشهادة، وعدم اشتراطه في الرواية تفصيلاً.

٤ هما بمعنى المنع، لكن اصطلاح الفقهاء بتسمية المنوع عن الحجّ بالمرض محصوراً، والمنوع بالعدوّ مصدوداً.

٣٩٢ | الفرق بين الوعاء والظرف^١

أنّه إذا دخلت في اسم من أسماء الزمان و المكان يكون معناها الظرفيّة. وإذا دخلت في غير أسماء الزمان و المكان معناها الوعي^٢.

٣٩٣ | الفرق بين الحيئة^٣ والحامية

- وبها جاءت القراءة ثان في التنزيل - أن الحمئة^٤ الطين الأسود المنتن، والحامية الحارّة^٥.

٣٩٤ | الفرق بين الفعل المحكم والمتقن^٦

أن المحكم هو المترتب العجيب،^٧ دون المتقن الذي هو التأليف اللطيف. ولهذا تؤكّد الأحكام بالإتقان دون العكس^٨.

٣٩٥ | الفرق بين الإجهار والإعلان

في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا * ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ﴾^٩؛
[الإجهار يقتضي رفع الصوت]^{١٠}، والإعلان دونه ضدّ الإخفاء.

١. قال تبارك و تعالى: ﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ...﴾. سورة يوسف (١٢): ٧٦.

٢. ورد في (مر): «بمعناها الوعي» وفي (مش): «بمعنى ها الوعي».

٣ و ٤. في (مش) و (مر): الحمئة.

٥. ورد في التنزيل: ﴿تَضَلَّى نَارًا حَامِيَةً﴾. سورة الغاشية (٨٨): ٤؛ و ﴿حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَرْبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾. الكهف (١٨): ٨٦.

٦. قال تعالى: ﴿الْكِتَابَ أَحْكَمْتَ آيَاتِهِ ثُمَّ فَضَّلْتَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ﴾. سورة هود (١١): ١؛ و ﴿... صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا نَفْعَلُونَ﴾. سورة النمل (٢٧): ٨٨.

٧. في (مر): العجب.

٨. إتقان الشيء إصلاحه... والإحكام إيجاد الفعل محكماً. الفروق اللغوية ١٧٥.

٩. سورة نوح (٧١): ٨ و ٩، والآية ٩: ﴿ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾.

١٠. العبارة من الفروق اللغوية ذيل هذا الفرق.

[٣٩٦] الفرق بين البلاء بكسر الباء، و البلاء بفتحها
أن الأول هو الفساد، والثاني هو عوارض الزمان.^١

[٣٩٧] الفرق بين التوشح و الارتداء^٢
أن التوشح أن يجعل الإزار على أحد المنكبين، و يجعل طرفه الآخر تحت يده الأخرى؛
وقد يكون بمنزلة حائل السيف على العاتق. و الارتداء أن يجعل الإزار على المنكبين.

[٣٩٨] الفرق بين الشرط و السبب و المانع
أن الشرط يحصل من عدمه العدم،^٣ ولا يلزم من وجوده الوجود. و السبب هو الذي
يلزم من وجوده الوجود، و من عدمه العدم.
و المانع هو الذي يحصل من وجوده العدم، ولا يحصل من عدمه عدم و لا وجود.

[٣٩٩] الفرق بين الصحابي و التابعي
أن الصحابي من رأى النبي ﷺ و جالسه، و التابعي من تبع صحابياً.

[٤٠٠] الفرق بين التماثيل و الصورة
فالتماثيل مما ليس له روح،^٤ و الصورة أعم من أن يكون له روح^٥ أو لا.

[٤٠١] الفرق بين الإغلال و الإسلال
أن الإغلال هو السرقة منهم، و الإسلال نقض عهدهم.

١. ورد في آيات كثيرة: ﴿... وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾. و البلاء يستعمل في الخير و الشر.

٢. في (مر): الفرق بين التوشيح و الارتداد.

٣. في (مش) و (مر): يحصل من عدمه من العدم.

٤ و ٥. في (مش): زوج.

| ٤٠٢ | الفرق بين الخطيئة والإثم

أَنَّ الخطيئة أعمّ من أن تكون عن عمد أو خطأ، والإثم لا يكون إلا من عمد خاصّة.
وقيل: الخطيئة الشرك، والإثم ما دون الشرك.

| ٤٠٣ | الفرق بين الأواب والتوّاب^١

أَنَّ التوبة هي الندم على ما فات من المعاصي، والعزم على عدم فعلها في المستقبل
بلاخلاف.
والأواب: قيل: التوّاب، وقيل: هو الراجع^٢ عن جميع ما يكره الله، وقيل: هو المسيح،
وقيل: هو المطيع.

| ٤٠٤ | الفرق بين العمه والعمى

أَنَّ العمى في البصر، والعمه في البصيرة.

| ٤٠٥ | الفرق بين الجنازة بالفتح، والجنازة بالكسر

أَنَّ الجنازة بالفتح الميت، وبالكسر ما يوضع عليه الميت. وقيل بالعكس.

| ٤٠٦ | الفرق بين العدوان والظلم

أَنَّ الأوّل يجاوز ما أمرته، والظلم أن يأخذه على وجه الاستخفاف.^٣

١. ﴿... إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ سورة البقرة (٢) : ٢٢٢ ، و ﴿... إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ

فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غُفْرًا﴾ سورة الإسراء (١٧) : ٢٥ .

٢. في النصّين: الرجوع.

٣. في النصّين: الاستحقاق.

[٤٠٧] الفرق بين الحسد و الغبطة

أَنَّ الحسد تَمَيُّ^١ زوال النعمة عن المحسود و كونها له، و الغبطة سؤال مثل النعمة.
و الأوّل مذموم حرام و الآخر محمود، و لهذا أَنَّ أهل الجنة يتغابطون و لا يتحاسدون.^٢

[٤٠٨] الفرق بين النعت و الصفة

أَنَّ النعت مخصوص بالماديات، و الصفة تشمل الماديات و المجردات، فيقال: صفات الله،
و لا يقال: نعت الله.

و فرق آخر: الصفة أعمّ من أن تكون مدحاً أو ذمّاً، و النعت لا يستعمل إلّا في المدح.^٣

[٤٠٩] الفرق بين الفوات و التفويت

أَنَّ الفوات بغير مباشرة، و التفويت بالمباشرة.

[٤١٠] الفرق بين السائل و المحروم^٤

أَنَّ السائل الذي يسأل. و المحروم الذي لا يسأل، و قيل: المحارف.

[٤١١] الفرق بين العدل و الإحسان^٥

فالعدل التوحيد، (و الإحسان الفرائض. و قيل: العدل في الأفعال)^٦ و الإحسان في
الأقوال.

١. كتب في النصين: تولى.

٢. روي عن رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَغْبِطُ، وَ الْمُنَافِقُ يَحْسَدُ» جامع الفروق ٣٥٠.

٣. إِنَّ النِّعْتَ فِيهَا حَكِي أَبُو الْعَلَاءِ لَمَّا يَتَغَيَّرُ مِنَ الصِّفَاتِ، وَ الصِّفَةُ لَمَّا يَتَغَيَّرُ وَ لَمَّا لَا يَتَغَيَّرُ. الفروق

اللغوية ١٨

٤. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ سورة الذاريات (٥١): ١٩.

٥. قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْقَدْلِ وَالْإِحْسَانِ...﴾ سورة النحل (١٦): ٩٠.

٦. ليست في (مش).

[٤١٢] الفرق بين الفحشاء والمنكر^١

فالفحشاء ما يفعله الإنسان في نفسه من القبيح ولا يظهره لغيره. والمنكر ما يظهره للناس مما يجب عليهم إنكاره.

[٤١٣] الفرق بين الآل والصحب

أنّ الأصحاب مأخوذ من الصحبة وكثرة الموافقة في المذهب، كما يقال: أصحاب الشافعي، ولا يقال: آل الشافعي، إلّا لمن يرجعون إليه في النسب الأوكد الأقرب.

[٤١٤] الفرق بين الكهف والغار

أنّه إذا اتّسع سمي كهفاً، وإذا ضيق^٢ سمي غاراً. والرّقيم أصله من الرقم، وهو الكتابة، وهو هنا فاعيل بمعنى مفعول، كالجرّيح والقتيل (بمعنى المجروح والمقتول)^٣، ومنه الرقم في الثوب.

[٤١٥] الفرق بين الأزل والأبد

فالأوّل ما لم يزل، والأبد ما لا يزال.^٤

[٤١٦] الفرق بين اللقيط والمنبوذ

أنّ اللقيط الصبيّ المأخوذ، والمنبوذ هو المطروح على الأرض قبل الأخذ.

١. قال تبارك وتعالى: ﴿... وَأَمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ...﴾. سورة العنكبوت (٢٩): ٤٥.

٢. في النصّين: ضعف.

٣. ليست في (مش).

٤. الأزل: ما لا نهاية في أوّله ولا يُعرف وقت بدئه. أمّا الأبد: ما لا نهاية له في آخره.

[٤١٧] الفرق بين المفقود والضالّ

فالضالّ ما كان من الحيوان، والمفقود من غيره.

[٤١٨] الفرق بين التقيّة والنفاق

أنّ التقيّة إظهار الباطل و كتمان الحقّ، والنفاق إظهار الحقّ و كتمان الباطل خوفاً من العادل.

[٤١٩] الفرق بين الغمز واللّمز

أنّ الأوّل يكون طعنًا بالحواجب والأعين، والثاني - اللّمز - الطعن باللسان. و يجمعها الطعن والعيب.

[٤٢٠] الفرق بين الفرائض والمواريث

فالأوّل يقع على السهام المفروضة، والثاني يقع على الموروث بالفرض والقرابة. فالفرائض أخصّ، ويندرج في الأعمّ بأنّ الخاصّ أكثر من العامّ مفهوماً، والعامّ أكثر من الخاصّ أفراداً.

[٤٢١] الفرق بين التمثيل والتنكيل

أنّ التمثيل بأن يجعله مُثَلَّةً، ويقال: مَثَّلَ بالقتيل، إذا جدّعه. والتنكيل كما يقال: رماه بنكله أي بما تتكله، أي: جعله ناكلاً، والنّكال: العقوبة.

[٤٢٢] الفرق بين الأسف والغضب

أنّ الأسف أشدّ الغضب، قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾^١.

[٤٢٣] الفرق بين الذاكرة بالمهلة، والذاكرة بالمعجمة

فالأول ما يكون بالقلب، وبالمعجمة ما يكون باللسان.^١

فالأول من الذكر^٢ بضم الدال، والثاني بكسر الدال.

[٤٢٤] الفرق بين النجم والشجر^٣

أن الشجر ما قام على ساق، والنجم ما ليس له ساق، وهو الحشيش.

[٤٢٥] الفرق بين ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ﴾^٤ و ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ﴾^٥

أن الأول لانتهاه الغاية، والثاني للاستعلاء، لنزوله من علو.

[٤٢٦] الفرق بين الرؤيا والأحلام^٦

أن الرؤيا تكون من قبل الله تعالى كرؤيا النبي ﷺ. والأحلام قد تكون من وسواس

الشیطان، وقد تكون من غلبة الأخلاط، وقد تكون من الأفكار. وكلها أضغاث أحلام إلا

الرؤيا إلهي | من قبل الله تعالى.^٧

١. ورد في آيات عديدة: ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾. سورة القمر (٥٤): ١٥، ١٧، ٢٢، ٣٢، ٤٠، ٥١.

٢. في النصين: جمع اذكر.

٣. قال تبارك و تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾. سورة الرحمن (٥٥): ٦.

٤. سورة النساء (٤): ١٠٥، و سورة الزمر (٣٩): ٢. وقد ورد في النصين: الفرق بين إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ قرآنًا، و إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ.

٥. سورة الزمر (٣٩): ٤١.

٦. جاء في التنزيل: ﴿... يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ قالوا أضغاث أحلام وما

نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾ سورة يوسف (١٢): ٤٣ و ٤٤.

٧. راجع مقدمة الكتاب، ص ٨ و ٩.

[٤٢٧] الفرق بين الغيظ و الغيظ

أَنَّ الغيظ بالطاء المعجمة ضدّ الرضا. و [الغيض بالضاد المعجمة يدلّ على نقصان].^١

[٤٢٨] الفرق بين العظمة و الجلال^٢

أَنَّ الأوّل يستعمل في الأجسام ذاتاً و صفاتٍ، والثاني يستعمل في غير الأجسام في الصفات.

[٤٢٩] الفرق بين الأشر و البطر^٣

فقليل: هما واحد، و قيل: إِنَّ البَطْر شدّة المرح.

[٤٣٠] الفرق بين الكافر و المنافق

أَنَّ الكافر يظهر الكفر، و المنافق يبطنه و يظهر الشهادتين.

[٤٣١] الفرق بين الاستخفاف^٤ و الاستحقار

أَنَّ الأوّل ما هو أعمّ ممّا يعقل و غيره. و الثاني يختصّ بما يعقل.

١. جاء هذا الفرق في (مر) و (مش) كما يلي:

- في (مر): الفرق الغيظ و الغيظ: أَنَّ الغيظ بالطاء المعجمة ضدّ الرضا و الغيض بالصاد المهملة.

- في (مش): والفرق بين الغيظ و عيظ: أَنَّ الغيظ هو ضد الرضا و الغيظ بالطاء المعجمة و عيظ بالصاد المهملة.

٢. ورد هذا الفرق في هامش (مر) فقط.

٣. قال تبارك و تعالى: ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِّنَ الْكَذَّابِ الْأَشِرِّ﴾، سورة القمر (٥٤): ٢٦؛ وأيضاً ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِم بِطَرًا وَ رِثَاءَ النَّاسِ وَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَ اللَّهُ بِمَا يَفْعَلُونَ مُحِيطٌ﴾ سورة الأنفال (٨): ٤٧.

٤. في النصّين: الاستحقاق.

| ٤٣٢ | الفرق بين المعذرين بالتشديد، والمعذرين بالتخفيف^١

أَنَّهَا بالتشديد قد يكون محققاً و غير محقق، و بالتخفيف الذي له عذر.
و بها جاءت القراءة ثان. و قد كان ابن عباس يقرأ بالتخفيف، من أعذر و يقول: هكذا^٢
والله لقد أنزلت، و كان يقول: لعن الله المعذرين.

| ٤٣٣ | الفرق بين السّحر و المعجز^٣

أَنَّ السّحر فعلٌ يخفى وجه الحيلة فيه حتّى يتوهم أنّه معجز ظاهر، اذ ليس كذلك المعجز؛
لأنّه الأمر الخارق للعادة، المطابق للدعوى، المقرون بالتحدي، المتعذر على الخلق الإتيان
بمثله، و له حقيقة.

و السحر^٤ اختلف فيه: هل هو رقية أو كتابة تُكتب؟ و هل له حقيقة أم لا؟ وأكثر
العلماء على أنّه لا حقيقة له، بل هو تخيل يؤثّر في بدن المسحور أو عقله. و المعجز من فعل
الله تعالى، و السحر من فعل الشيطان.^٥

١. قال تبارك و تعالى : ﴿ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ سَيُصِيبُ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ سورة التوبة (٩) : ٩٠.

٢. في النصين: هذا.

٣. في (مر): المعجزة.

٤. في (مر): للسحر.

٥. تختلف المعجزة عن السحر و الشعوذة و الاختراعات العلميّة بأمر آخرى نوجزها بما يأتي:

السحر من الفنون التي يمكن أن يتعلّمها الإنسان، و ينافس بها أربابها في الأعمال السحرية. بينما
المعجزة من صنع الله تعالى، و تحدث بقدرته و نواميسه المجهولة، بحيث يستحيل على جميع
الناس محاكاتها و تعلّمها و الإتيان بمثّلها. و أيضاً قد يأتي السحر مؤيداً للحقّ أو مخالفاً له، بينما
لا تأتي المعجزة إلّا موافقة للحقّ و الحكمة، و في سبيل الإصلاح.

و تختلف المعجزة عن المخترعات العلميّة أيضاً، و ذلك بأنّ المخترعات العلميّة يكتشفها
المخترعون على ضوء السنن الطبيعيّة، و القوانين الموجودة المعروفة لدى العلماء، و على هذا من
الممكن صنعها و محاكاتها. بينما المعجزة - كما قلنا - هي من صنع الله تعالى و تحدث بقدرته
و تجري بأسباب محولة مخالفة للقوانين العلميّة و السنن الطبيعيّة، و لذا يستحيل على البشر
فعلها و محاكاتها.

[٤٣٤] الفرق بين اللثام والنقاب

أنَّ اللثام وضع الثوب على الفم وتحت الأنف. والنقاب ما فوقهما.

[٤٣٥] الفرق بين العليّ والرفيع

أنَّ العليّ قد يكون بمعنى الاقتدار وبمعنى المكان، والرفيع من رفع المكان لا غير، ولذلك لا يوصف الله بأنه رفيع؛ وأما «رفيع الدرجات» فإنه وصف للدرجات بالرفعة.

[٤٣٦] الفرق بين الخَلَف بفتح اللام، والخَلْف بسكون اللام

فالأوّل يستعمل في الصالح، والثاني في الطالح.

وقد يستعمل كل واحد في الآخر، قال لبيد:

ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشُ فِي أَكْنَافِهِمْ وَبَقِيَتْ فِي خَلْفٍ كَجِلْدِ الْأَجْرَبِ

[٤٣٧] الفرق بين الغرّة والغارة

فالغرّة بالكسر الأثر والبطر، والغارة الحادق بالشيء.

[٤٣٨] الفرق بين العجميّ والأعجميّ

أنَّ العجميّ هو المنسوب إلى العجم وإن كان فصيحاً. والأعجميّ هو الذي لا يفصح وإن كان عربياً. ألا ترى أن سيبويه كان عجمياً وكان لسانه لسان اللغة؟

[٤٣٩] الفرق بين الرأفة والرحمة^١

فالرأفة النعمة على المضرور. والرحمة النعمة على المحتاج. (والرأفة أشد من الرحمة).^٢

١. قال تبارك وتعالى: ﴿... وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ سورة الحديد (٥٧): ٩.

٢. من موضع آخر من (مش) و (مر)، حيث ورد هناك في بيان هذا الفرق: قيل هما واحد، والرأفة أشد من الرحمة. وقيل رؤوف بالمطيعين، رؤوف بالمؤمنين.

وقيل هما واحد، وإنما جمع بينهما للتأكيد.

| ٤٤٠ | الفرق بين الكلّ والكليّ

أَنَّ الكلَّ يعدّ^١ بأجزائه، والكليّ لا يعدّ بأجزائه.^٢ وأيضاً: فالكلّ من حيث هو كلّ ما يكون موجوداً في الخارج، وأما الكليّ فلا وجود له إلا في ذهن. وأيضاً الكلّ أجزاؤه^٣ متناهية، والكليّ جزئياته غير متناهية.

| ٤٤١ | الفرق بين رداءة التَّحَسُّبِ وسوء التدبير

أَنَّ الأوّل يكون السبب في أكثر الأمور غير مؤدٍّ إلى غاية مذمومة، ولكنه في حقّ صاحبه يؤدّي إلى ذلك. وأما الثاني بأن يكون السبب في أكثر الأمور يؤدّي إلى ذلك.

| ٤٤٢ | الفرق بين الجانّ والتُّعبان^٤

أَنَّ الجانّ هو الحيّة الصّغيرة، والتُّعبان الحيّة الكبيرة.

| ٤٤٣ | الفرق بين الضّيق بالفتح، والضّيق بالكسر

أَنَّ الأوّل في القلب^٥، والثاني في المكان.^٦ وقيل: هما لغتان.^٧

١. في (مش): يعقد.

٢. في (مش): بجزئياته.

٣. النصّين: بأجزائه.

٤. قال عزّ وجلّ: ﴿... فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ...﴾، سورة القصص (٢٨): ٣١؛

و ﴿فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ﴾، سورة الاعراف (٧): ١٠٧، و سورة الشعراء (٢٦): ٣٢.

٥. في (مش): بالقلب.

٦. ورد في التنزيل: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ﴾، سورة النمل (٢٧): ١٢٧.

و كما ترى في القرآن الضّيق - بفتح الضاد - استخدم للقلب و للمكان. فالضّيق حينئذ أعمّ.

٧. في النصّين: نعتان.

[٤٤٤] الفرق بين آتوه و أتوه بالقصر^١
أن الأول من باب الإعطاء، والثاني من باب المجيء.

[٤٤٥] الفرق بين التربع و الثني (و الإقعاء)^٢
أن التربع هو أن ينصب ساقيه جالساً، أقرب حالات الجالس إلى القيام. والثني هو أن يفرش قدميه تحت، إذا قعد قعد على صدورهما.
و الإقعاء هو القعود على عقبه كالكلب يفرش إسته.

[٤٤٦] الفرق بين الإدغام الكبير و الصغير
أن الأول إدغام الحرفين المتماثلين المتحرّكين. والثاني إدغام المتماثلين مع سكون الأول، وهو واجب عند جميع^٣ القراء و الفقهاء، والأول جائز.

[٤٤٧] الفرق بين الصلة و الصدقة
أن الصلة قد تكون للغي، وقد تكون غير واجبة. و الصدقة الواجبة لا تكون إلا للفقير المستحق.

[٤٤٨] الفرق بين ابن السبيل و الضيف
أن الأول يشترط فيه الفقر الحالي إجماعاً. و الضيف لا يشترط فيه ذلك على الخلاف.

١. في الأصل: الفرق بين أبوه و أبوه بالقصر.

٢. ورد هذا الفرق في (مر) كما يلي:

الفرق بين التربع و الإقعاء: أن التربع هو أن يفرش قدمه تحت، إذا قعد قعد على صدورهما. و الإقعاء هو القعود على عقبه كالكلب يفرش إسته.

٣. في (مش): لجميع، و في (مر): بجميع، و المناسب ما أثبتناه.

[٤٤٩] الفرق بين الإفك والكذب^١

هما في الخبر^٢ واحد، ولكن الأول أعظم، (ككذب مسيلمة^٣ ورمي المحصنة)^٤، فالكذب حينئذٍ أعم.

[٤٥٠] الفرق بين النفس والروح

فقليل هما واحد. وقيل: إن الروح خلق آخر غير النفس^٥، لقوله تعالى: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾^٦. والروح جوهر مجرد متعلق بالبدن تعلق العاشق بالمعشوق بالمحبة، والملك بالمدينة في التدبير. والنفس التي بها العقل والتمييز، والروح التي هي بها^٧ النفس والتحرك. فإذا نام قبض الله نفسه ولم يقبض روحه، وإذا مات قبضها الله جميعاً. وقيل: إن النفس هي الدم.^٨

[٤٥١] الفرق بين الدعيّ والزّني

أنّ الدعيّ هو المسيء وليس بابن حقيقة. والزّني هو الملحق بغير أبيه.

١. ورد في القرآن: ﴿وَيَلُكُلُ أَمَّاكُ أَنْبِيَّ﴾، سورة الجاثية (٤٥) : ٧؛ و﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُشْرِفٌ كَذَّابٌ﴾ سورة المؤمن (٤٠) : ٢٨.
٢. في النصين: خبر.
٣. في (مر): مسلمة.
٤. كذا في النسختين، والظاهر: كرمي المحصنة وكذب مسيلمة.
٥. ليست في (مر).
٦. سورة الحجر (١٥) : ٢٩، وسورة ص (٣٨) : ٧٢، والآية بتامها: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾.
٧. في (مش): لها.
٨. يُراجع: الفرق بين قبض النوم وقبض الموت.
٩. قال تبارك وتعالى: ﴿عُتِّلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ﴾، سورة القلم (٦٨) : ١٣؛ و﴿... وَمَا جَعَلَ أَذْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ...﴾ سورة الأحزاب (٣٣) : ٤.
- قال الطبرسيّ ذيل هذه الآية: الأذعياء جمع الدعيّ، وهو الذي يتبنّاه الإنسان. قال الشاعر:
زنيماً ليس يُعرف من أبوه بغيّ الأمّ ذو حسبيّ لثيم

[٤٥٢] الفرق بين دائرة السَّوء بالفتح، و السَّوء بالضم^١

أَنَّهَا^٢ بالضم دائرة العذاب للمنافقين. و بالفتح المراد^٣ به ما جعله للمؤمنين من قتلهم و غنيمة أموالهم. فعنى الدائرة هي الراجعة بخير أو شرٍّ، و بهذا جاءت القراءة ثان.

[٤٥٣] الفرق بين الإيلاء و اليمين^٤

أَنَّ الإيلاء يكون فيه ضرر على الزوجة، ولا ينعقد من دونه، (و لكنَّ اليمين لا)^٥، و يشترط في انعقاده أن يكون فيه [إضرار]^٦.

[٤٥٤] الفرق بين الإيلاج و النيك

أَنَّ الإيلاج يصدق بالولوج. و النيك لا يكون إلا بال تكرار.

[٤٥٥] الفرق بين العير بكسر العين، و العير بفتحها^٧

أَنَّ الأول اسم للقافلة، و الثاني اسم للحمار بلغة أهل اليمن.

١. قال تبارك و تعالى : ﴿وَمِنَ الْأَغْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَ يَتَرَبَّصُّ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوءِ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ سورة التوبة (٩) : ٩٨.

٢. في النصين: أَنَّ.

٣. في (مش): و المراد.

٤. قال تعالى : ﴿لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِن نِّسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، سورة البقرة (٢) : ٢٢٦؛ و أيضاً: ﴿... وَ لَا تَتَّبِعُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَيْفَالاً...﴾ سورة النحل (١٦) : ٩١.

٥. في النصين: و يكون يمينا، و المناسب ما أثبتناه.

٦. ورد في النصين: إِنَّ الإيلاء يكون فيه ضرراً على الزوجة و لا ينعقد بدونه و يكون يمينا، و يشترط في انعقاده أن يكون فيه.

٧. قال تعالى : ﴿... ثُمَّ أَذَّنْ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ سورة يوسف (١٢) : ٧٠.

[٤٥٦] الفرق بين المُسْتَلَبِ والمُخْتَلِسِ^١

أَنَّ المُسْتَلَبَ الذي ينهب المال سرّاً و جهراً و يهرب، و المُخْتَلِسَ هو الذي ينهب المال سرّاً و يهرب.
و قيل: هما واحد، و يجمعهما الفرار.

[٤٥٧] الفرق بين الشعوب و القبائل^٢

أَنَّ المراد بالاول الموالي، و بالثاني العرب و الأسباط.

[٤٥٨] الفرق بين الرؤية في اليقظة و الرؤية في المنام

أَنَّ الرؤية في اليقظة هو إدراك البصر على الحقيقة. و رؤيته في المنام تصوّره بالقلب على توهم الإدراك بحاسة البصر من غير أن يكون كذلك.

[٤٥٩] الفرق بين الجدل و المناظرة

أَنَّ المتجادِلَيْن لا بدّ أن يكون أحدهما مبطلاً، و المناظرة قد تكون بين محقّين.

[٤٦٠] الفرق بين الابتلاء و التمحيص

في قوله: ﴿وَلِيَبْلِغَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَ لِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾^٣ أَنَّ الابتلاء في الصدور، و التمحيص يكون في القلب.
و قيل: هما معنى واحد؛ لشمول الأخبار لهما.

١. في (مر): الفرق بين التسلب و المحتلس. و في (مش): الفرق بين التسلب و المحتلس.
٢. قال تبارك و تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَ جَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ سورة الحجرات (٤٩): ١٣.
٣. سورة آل عمران (٣): ١٥٤.

[٤٦١] الفرق بين الدَّرَجَاتِ و الدَّرَكَاتِ

أَنَّ الْأَوَّلَ لما ارتفع، و الثاني لما انخفض، قال تعالى: ﴿لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾^١.
و الدرجات في الجنان، و الدركات في النيران.^٢

[٤٦٢] الفرق بين الإملاء و الاستدراج^٣

أَنَّ الْإِمْلَاءَ هو الإمهال من غير معاجلة بعقوبة. و الاستدراج كلما جدّد خطيئة جدّد [له] نعمة أخرى. و من قال: إِنَّ معناه الاستدراج إلى الكفر و الضلال فباطل؛ لأنّ الآية وردت في الكفّار فلا بدّ من معنى آخر، و هو ما قلناه أولاً.^٤

[٤٦٣] الفرق بين الأجل المطلق و الأجل المقيّد^٥

أَنَّ الْأَوَّلَ الذي حكم الله بأن يموت العبد عنده، و المقيّد المحكوم^٦ من الأجل؛ أَنَّ العبد

١. سورة الأنفال (٨) : ٤ ، و الآية بنهاهما: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ﴾.

٢. قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ سورة النساء (٤) : ١٤٥.

٣. قال تبارك و تعالى : ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ * وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ سورة الأعراف (٧) : ١٨٣ و ١٨٢.

٤. الاستدراج أصله من الدرجة، و هو أن يؤخذ قليلاً قليلاً و لا يُباعث، كما يرتقي الراقي الدرجة فيتدرّج شيئاً بعد شيء حتّى يصل إلى العلوّ. و قيل: أصله من الدرج الذي يطوي، فكأنّه يطوي منزلة بعد منزلة ... و أصل الإملاء الاستمرار على العمل من غير لبث. مجمع البيان ذيل الآية المذكورة.

في مجمع البحرين، مادة (د. ر. ج)؛ و استدراج الله للعبد أنّه كلما جدّد خطيئة جدّد له نعمة، و أنساه الاستغفار فيأخذه قليلاً قليلاً، و لا يباعثه يعني يفاجئه، من البغته و هي الفجأة. و في الحديث: «إذا أراد الله بعبد خيراً فأذنب ذنباً أتبعه بنعمة و يذكره الاستغفار، و إذا أراد بعبد شراً فأذنب ذنباً أتبعه بنعمة لينسى الاستغفار، و يتأدى بها».

٥. قال تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ مَمْرُؤُونَ﴾ سورة الأنعام (٦) : ٢.

٦. في النصين: بأن المحكوم.

يموت عنده، و^١ لم يزد عليه، أو لم ينقص منه على ما فعله الله من المصلحة.^٢

[٤٦٤] الفرق بين الرّيب والشكّ^٣

أنّ الرّيب أقوى من الشكّ، والمراد به ما يعمّها.^٤

[٤٦٥] الفرق بين الكائن والواقع

أنّ الواقع لا يكون إلّا حادثاً، تشبيهاً بالحائط الواقع؛ لأنّه من أثبت الأشياء في الحدوث. والكائن أعمّ من ذلك؛ لأنّه بمنزلة الموجود الثابت بكونه حادثاً وغير حادث.

[٤٦٦] الفرق بين ضنين بالضاد، وظنين بالظاء

في قوله: ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾^٥، فمن قرأها بالضاد أوّلها: وما هو على الوحي بيخيل ما يؤدّي ما أمر به.^٦ ومن قرأها بالظاء أوّلها بالتهمة، أي ما هو على الغيب - وهو الوحي - بمتّهم.

[٤٦٧] الفرق بين الحرام والغصب

أنّ الغصب ما يؤخذ بالتهر والغلبة والعدوان، والحرام ما لا يكون كذلك، كالسرقة والأخذ بالبيع الفاسد. والثاني أعمّ مطلقاً.

١. في النصّين: أو.

٢. يراجع: الفرق بين الأجلين.

٣. قال تعالى: ﴿... وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَقَدْ شَكَّ مِنْهُ رَبُّهُمْ﴾. سورة الشورى (٤٢): ١٤.

٤. الشكّ هو تردّد الذهن بين أمرين على حدّ سواء أمّا الرّيب فهو شكّ مع تهمة. فروق اللغات ١٣٦.

٥. سورة التكوير (٨١): ٢٤.

٦. في (مش): فيه.

[٤٦٨] الفرق بين الشَّخِيرِ و النَّخِيرِ

في قولهم: «شخر و نخر» أنَّ الشَّخِيرَ رفع الصوت بالنخر. يقال: شَخَّرَ الحمارَ يَشْخِرُ بالكسر شخيراً. و النخير صوت الأنف.^١

[٤٦٩] الفرق بين الاجترّاح و الاقتراف^٢

أنَّ الاجترّاح في السيّئات. و الاقتراف في الحسنات و السيّئات. و الاكتساب يعمّ الجميع.^٣

[٤٧٠] الفرق بين اللِّمِّ و الجَمِّ^٤

أنَّ اللِّمَّ هو الجمع في الأكل، و الجَمُّ هو جمع المال. و لا يتفق في خير.

[٤٧١] الفرق بين الإِرْهاص و المعجز^٥

أنَّ الأوَّلَ ما كان قبل النبوة أو قبل الولادة.^٦ و المعجز لا يكون إلّا بعد النبوة و الرسالة.

١. عن الفراء: نخير الحمار من أنفه و شخيره من حلقه. لسان العرب، مادة (ن. خ. ر).

٢. في النصّين: الافتراح و الافتراق، و هو تصحيف.

٣. قال تبارك و تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَحْبَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ...﴾، سورة الجاثية (٤٥): ٢١؛ و أيضاً: ﴿...وَمَنْ يَفْتَرِ حَسَنَةً نَّزَّلْهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ سورة الشورى (٤٢): ٢٣.

٤. جاء في القرآن الكريم: ﴿وَتَأْكُلُونَ الثَّمَاثَ أَكْلًا لَمًّا﴾ و يُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾ سورة الفجر (٨٩): ١٩ و ٢٠.

٥. في (مش): الفرق بين الإِرْهاص و المفجر. و في (مر): الفرق بين الإِرْهاص و المفجر، و كلاهما تصحيف.

٦. الإِرْهاص: ما يظهر من الخوارق عن النبيّ قبل ظهوره، كالنور الذي كان في جبين آباء نبيّنا ﷺ. أو ما يصدر من النبيّ قبل النبوة من أمر خارق للعادة. كتاب التعريفات للجرجاني ٣١، تعريف الإِرْهاص.

[٤٧٢] الفرق بين الوُقْب والنَّقَب^١

أنَّ الأوَّل ما كان هو البعض، والثاني بالكلِّ، ومنه: «وقب الظلام». والنقب أعمّ حينئذ.

[٤٧٣] الفرق بين الرّجس والنجس^٢

فالرجس اسم لكلِّ شيء مُستقَدَّر منفور عنه، والنجس ضدّ الطاهر، فالأوَّل أعمّ.

[٤٧٤] الفرق بين الرّجس والرّجز

أنَّ الرجز هو الأصنام والأوثان، وهو بضمّ الراء. وبكسر الراء: العذاب، ومنه قوله تعالى: ﴿رِجْزاً مِنَ السَّمَاءِ﴾^٣.

ومعنى الرجس تقدّم. وقد يأتي الرجس بمعنى العذاب، كما في قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^٤؛ فالرجس أعمّ مطلقاً.

[٤٧٥] الفرق بين الأَمَنَةِ والنُّعَاسِ^٥

أنَّ الأمانة هي الدّعة التي تنافي المخافة. والنعاس ابتداء النوم، وهو السّنة.

١. قال تعالى: ﴿فَكَاسْتَفْغَوْا أَنْ يَنْظُرَهُ وَ مَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾، سورة الكهف (١٨): ٩٧؛ وأيضاً:

﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ سورة الفلق (١١٣): ٣.

٢. قال تعالى: ﴿... إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾، سورة الأحزاب

(٣٣): ٣٣؛ و﴿... إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا...﴾ سورة التوبة

(٩): ٢٨.

٣. البقرة (٢): ٥٩، الأعراف (٧): ١٦٢، العنكبوت (٢٩): ٣٤. وفي الأصل وردت كلمة

«ساقطاً» بعد الآية.

٤. سورة الأنعام (٦): ١٢٥.

٥. قال تبارك وتعالى: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ أَمْنَةً مِنْهُ﴾ سورة الأنفال (٨): ١١.

[٤٧٦] الفرق بين القاع و الصَّفصَف^١

فالقاع الأرض الملساء، و الصَّفصَف الأرض المستوية، ليس للميل فيها أثر.
و قيل: هما بمعنى واحد.

[٤٧٧] الفرق بين التعريف و التفصيل^٢

أنَّ التعريف هو التكرير و التبيين بألفاظ مختلفة، و التفصيل التبيين أيضاً.

[٤٧٨] الفرق بين الدرّ و اللآلئ^٣

أنَّ الدرّ الكبار من اللآلئ، و اللآلئ الصغار، و قيل بالعكس. و يجمعها الجواهر.

[٤٧٩] الفرق بين الخشوع و الخضوع^٤

أنَّ الخشوع أبلغ؛ لأنَّه المخافة الراسخة في القلب، فهو أبلغ من الخضوع.

[٤٨٠] الفرق بين اللطف و التمكين^٥

أنَّ اللطف هو ما يقرب إلى الطاعة و يُبعدُ عن المعصية، و لا حظَّ له في التمكين، و لا يبلغ الإلجاء.

و التمكين إعطاء ما يصحَّ معه الفعل. فإن كان الفعل لا يصحَّ إلاَّ بآلة فالتمكين إعطاء ملك الآلة لمن فيه القدرة.

١. هذا الفرق مذكور في (مش) فقط. قال تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ

فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾ سورة طه (٢٠): ١٠٥ و ١٠٦

٢. هذا الفرق في (مش) فقط، حيث ورد: الفرق بين التعريف و التفصيل.

٣ و ٤ و ٥. هذا الفرق في (مش) فقط.

[٤٨١] الفرق بين التعزير والتوقير^١

فالتعزير من أسماء الأضداد، وهو التبجيل والإهانة. والتوقير هو التعظيم والطاعة.

[٤٨٢] الفرق بين الكفر والارتداد^٢

أَنَّ كُلَّ مُرْتَدٍّ كَافِرٌ، لقوله تعالى: ﴿مَنْ يَزِدَّ مِنْكُمْ﴾^٣.

[٤٨٣] الفرق بين الشعور والعلم^٤

أَنَّ الشَّعُورَ هُوَ الْعِلْمُ الَّذِي يَدُقُّ مَعْلُومَهُ وَمُبَهِّمُهُ عَلَى صَاحِبِهِ، كدَقَّةِ الشَّعْرِ.
وقيل: هو العلم في جهة المشاعر وهي الحواس، ولهذا لا يوصف الله تعالى به.
والعلم هو ضد الجهل؛ فالشعور إذاً أعم.

[٤٨٤] الفرق بين التحيّة والسلام^٥

في قوله تعالى: ﴿تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾^٦؛ أَنَّ التَّحِيَّةَ قَوْلٌ يُسَرِّبُهُ الْإِنْسَانُ، وَالسَّلَامُ بَشَارَةٌ لَهُمْ بِنِعْظِ الْمَلِكِ الْعَظِيمِ.

وقيل: التحيّة الملك العظيم، والسلام جميع أنواع السلامة.

١. سقط هذا الفرق من (مر). قال تعالى: ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾. سورة الفتح (٤٨): ٩.

٢. سقط هذا الفرق من (مر).

٣. سورة المائدة (٥): ٥٤، والآية بتمامها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَزِدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾.

٤ و ٥. لم يذكر هذا الفرق في (مر).

٦. سورة يونس (١٠): ١٠ وإبراهيم (١٤): ٢٣.

[٤٨٥] الفرق بين البرهان والدليل^١

- مع أنها مشتركان في كونها حجة^٢ - فالبرهان ضروري، والدليل نظري^٣.

[٤٨٦] الفرق بين الجرذ والفأرة^٤

الأولى هي الكبيرة منها، والثانية أعم من أن تكون صغيرة أو كبيرة.

[٤٨٧] الفرق بين النزغ والمس^٥

فالنزغ أول الوسوسة، والمس لا يكون إلا بعد التمكن؛ فلذلك فصل الله بين النبي وغيره، فقال للنبي ﷺ: ﴿وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ﴾^٦، وقال للناس: ﴿إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ﴾^٧.

[٤٨٨] الفرق بين الصرف والعدل^٨

في قوله ﷺ: «لا يقبل منه صرفاً ولا عدلاً»^٩ فالصرف الفريضة، والعدل النافلة.

١. هذا الفرق في (مش) فقط.
٢. في الأصل: مع أنها حجة مشتركان في كونها حجة.
٣. جاء في فروق الجزائري (ص ٧٢): البرهان هو: الحجة القاطعة المفيدة للعلم. وأما ما يفيد الظن فهو دليل.
- ٤ و ٥. هذا الفرق في (مش) فقط.
٦. سورة فصلت (٤١): ٣٦، والأعراف (٧): ٢٠٠، والآية: ﴿وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ، إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.
٧. سورة الأعراف (٧): ٢٠١، والآية بتمامها: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾.
٨. سقط هذا الفرق من (مر).
٩. هذا جزء من حديث مطول روي عن النبي ﷺ، ذكره المجلسي في بحار الأنوار ٢١: ٩٠ وهو: «... معاشري أصحابي لا تلوموني في حب علي بن أبي طالب عليه السلام. فإنما حبي علياً من أمر الله، والله أمرني أن أحب علياً وأذنيه.

[٤٨٩] الفرق بين الحُزن بضَمِّ الحاء، والحَزَن بفتحها^١
أنَّ الأوَّل بمعنى المصيبة، والثاني بمعنى الغم.

[٤٩٠] الفرق بين الصُّراخ والصَّياح^٢
أنَّ الأوَّل فيه معنى^٣ الاستغاثة، وهو طلب الغوث، والثاني بمعنى التَّأَلُّم والبكاء، وإن
اشتركا فيه.

[٤٩١] الفرق بين الحديث الذي هو القرآن وبين الآيات^٤
أنَّ الحديث قَصَص تُستخرج منه عبر، يبيِّن الحقَّ من الباطل. والآيات هي الأدلَّة
الفاصلة بين الصحيح والفاسد.

[٤٩٢] الفرق بين الاغتماس والارتماس^٥
أنَّ الاغتماس للرأس خاصَّة، والارتماس لجميع البدن.

[٤٩٣] الفرق بين التَّنخُّم والبُصاق^٦
أنَّ الأوَّل لما ينزل من الدماغ، والبصاق هو الرِّيق^٧ المجتمع في الفم، ويُسمَّى البزاق
أيضاً.

يا عليّ من أحبَّك فقد أحبَّني، ومن أحبَّني فقد أحبَّ الله، ومن أحبَّ الله أحبَّه الله، وحقيق على
الله أن يُسكِّنَ مُحِبِّه الجنة.

يا عليّ من أبغضك فقد أبغضني، ومن أبغضني، فقد أبغضَ الله، ومن أبغضَ الله أبغضه ولعنه،
وحقيق على الله أن يَقيِّفه يومَ القيامةِ موقِفَ البُغضاء، ولا يَقْبَلَ منه صَرْفاً ولا عدلاً.

١ و ٢. سقط هذا الفرق من (مر).

٣. في النَّص: بمعنى.

٤ و ٥ و ٦. سقط هذا الفرق من (مر).

٧. في النَّص: الريح.

| ٤٩٤ | الفرق بين يستنكف و يستكبر^١

فالاستنكاف [الأنفة | من الشيء، والتكبر هو التعظم^٢ والتجبر. ومنه قوله تعالى : ﴿كُلُّ قَلْبٍ مُّكْبِرٍ جَبَّارٍ﴾.^٣

| ٤٩٥ | الفرق بين البتك و التبكيت^٤

أنّ البتك هو القطع، و التبكيت التوبيخ و التأنيب.

| ٤٩٦ | الفرق بين الخوض و اللعب^٥

فالأول هو الحديث من الكفار^٦، من إنكار البعث و الحشر و تكذيب النبي، و اللعب هو اللهو بذكر الشيء بالمساوي.^٧

| ٤٩٧ | الفرق بين الغناء بالمدّ، و الغنى بالقصر

فالأول مدّ الصوت المطرب، و الثاني الثروة في المال، فالأول يكتب بالألف، و الثاني بالياء.^٨

١. هذا الفرق في (مش) فقط. قال تعالى : ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ النساء (٤) : ١٧٢.

٢. في الأصل: التعظيم.

٣. سورة غافر (٤٠) : ٣٥، و الآية بتمامها: ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ كَبَرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَ عِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُّكْبِرٍ جَبَّارٍ﴾.

٤. هذا الفرق في (مش) فقط.

٥. قال تعالى : ﴿قَوْلٌ يُؤْمَزُّ لِمُكَذِّبٍ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ يَلْعَبُونَ﴾، سورة الطور (٥٢) : ١١ و ١٢. و هذا الفرق في (مش) فقط.

٦. المراد : حديث الكفار.

٧. الخوض: دخول القدم فيما كان مائعا من الماء و الطين، ثم كثر حتى استعمل في غيره. و اللعب: فعل ما فيه سقوط المنزلة لتعجيل اللذة كفعل الصبي. مجمع البيان ٣ : ٤٦.

٨. أي أن الأول ممدود، و الثاني مقصور.

[٤٩٨] الفرق بين الجُنَاح والْحَرَج^١

فالْجُنَاح هو الإثم، والْحَرَج هو الضيق، ويأتي بمعنى الإثم أيضاً.

[٤٩٩] الفرق بين البدْء والرجعة^٢

أنَّ البدْء التسوية الأولى، والرجعة التسوية الثانية.

و ربما فَسَّرت البدْء^٣ بأنَّها التسوية عند دخول الجيش في دار الحرب، والرجعة بأنَّها التسوية عند قفوله راجعاً.

[٥٠٠] الفرق بين السَّلَب والنَّفْل

أنَّ السَّلَب هو ما يجعله الإمام بقول: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلَبُهُ»، والنفل هو أن ينفل الإمام [أو] ليس له ربع أو ثلث^٤، فله إخراج الخمس؛ ثم الباقي يقسم بينه وبين الجيش.

[٥٠١] الفرق بين الرِّصْح والجَعْل

أنَّ الرِّصْح هو العطاء اليسير دون السهم، والجعل هو قول الإمام: من دلَّنَا على عيب القلعة فله كذا.

[٥٠٢] الفرق بين السَّبَق بسكون الباء، والسَّبَق بتحريكها

أنَّ الأوَّل بمعنى التقدُّم، والثاني هو العوض المبدول للسابق.

١. قال تعالى: ﴿... وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾
و ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ...﴾ سورة الأحزاب (٣٣): ٥ و ٣٨.
٢. قال عزَّ وجلَّ: ﴿اللَّهُ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ سورة الروم (٣٠): ١١.
٣. في (مش): الرجعة.
٤. في (مش) و (مر): ليس به ربعاً أو ثلثاً.

– وفي حديث: «و نَفَلَ النَّبِيُّ ﷺ السرايا في البدْء الرابع، وفي القَفْلة الثالث، تفضيلاً لهم على غيرهم من أهل العسكر...» لسان العرب، مادة (ن. ف. ل).

[٥٠٣] الفرق بين الملل والنحل

فالأوّل للمسلمين، والثاني للكفار.

[٥٠٤] الفرق بين عذاب جهنّم وعذاب الحريق^١

فعذاب جهنّم بكفرهم، و (عذاب الحريق)^٢ بما أحرقوا المؤمنين في الدنيا، وذلك أنّ النار التي أضرموها للمؤمنين أحرقتهم أيضاً وهم أحياء.

[٥٠٥] الفرق بين الصدق والعدل

في قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾^٣، فما كان في القرآن من الأخبار فهو صدق، وما كان فيه من الأمر والنهي والإباحة^٤ والحظر فهو عدل.

[٥٠٦] الفرق بين المائع والمائع

فالأوّل هو الذي على الدلو في أسفل البئر، والمائع - بالتاء - هو الذي يجذب الدلو.

[٥٠٧] الفرق بين الوكر والوطن

أنّ الوكر هو عشّ الطائر، والوطن هو ما يسكنه ابن آدم والبهائم، ومنه مواطن الهوامّ.

[٥٠٨] الفرق بين العقار بفتح العين والأرضين

أنّ العقار هي المساكن والضياع والأماكن. والأرضون معلوم.

١. قال عزّ وجلّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ سورة البروج (٨٥): ١٠.

٢. ليست في (مر).

٣. سورة الأنعام (٦): ١١٥.

٤. في (مش): الصاحبة، وفي (مر): الصباحة. والمناسب ما أثبتناه.

[٥٠٩] الفرق بين البثّ والحزن^١

فالبثّ ما أبداه، والحزن ما أخفاه.^٢

[٥١٠] الفرق بين الحلة والمحلة

أنّ الأولى للبدويّ، والثانية للقرويّ.^٣

[٥١١] الفرق بين الأباريق والأكواب^٤

أنّ الأوّل ما له عُرَى، والثاني لا عُرَى فيه.

[٥١٢] الفرق بين التّوح والبكاء

فالتناوح بمعنى التقابل، يقال: الجبلان تَنَاحَا^٥، ومنه سُمِّيت النوائح^٦؛ لأنّ بعضاً يقابل بعضاً. والبكاء ضدّ الضحك.

[٥١٣] الفرق بين المتكبرّ والمتجبرّ

[المتكبرّ] بالكسر العظيم^٧ وكذلك الكبرياء، والمتجبرّ الذي يُقبل على الغضب.

١. قال تبارك و تعالى : ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَ أَفْلَحَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ سورة يوسف (١٢) : ٨٦.

٢. وقيل أيضاً: البثّ أشدّ الحزن، والحزن أشدّ الهمّ.

٣. الحلة: مجتمع القوم، والمحلة: منزل القوم.

٤. قال تعالى : ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ * بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ وَكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ﴾ سورة الواقعة (٥٦) : ١٧ و ١٨.

٥. في النّصين: تنواحا، والمناسب ما أثبتناه.

٦. في (مر) : «الوايح».

- النوائح: اسم يقع على النساء يجتمعن في مناحة و يجمع على الأنواح.

٧. في (مش) : «العظمة».

[٥١٤] الفرق بين التعدي والتفريط

أن التفريط إهمال سبب الحفظ، والتعدي إيجاد سبب الإلتاف.
و فرق آخر: المتعدي مجاوزة أمر الشارع، كأن يلبس الثوب و يركب الدابة [للغير]،
والتفريط هو عدم الاحتفاظ^١ بالشيء.

[٥١٥] الفرق بين القبض [بالضاد] المعجمة، و القبض بالصاد (المهملة)^٢

أن الأول بمعنى الأخذ بجميع الكف، و هو ضد البسط. و [الثاني] التناول بأطراف الأصابع. و منه قرأ^٣ الحسن^٤: «فَقَبِضْتُ قُبْصَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ»^٥.

[٥١٦] الفرق بين التحريض بالصاد المهملة و التحريض بالضاد المعجمة

أن الأول مأخوذ من قولهم: حرص على الشيء يحرص، فهو حريض. و بالمعجمة حرّض على الشيء، أي حثّ و حضّ. قال تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ»^٦.

١. في (مر): الاحتياط.

٢. ليست في (مر).

٣. في (مر): قول.

٤. هو أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن البصري، مولى الأنصار، إمام زمانه علماً و عملاً. قال القسطلاني: و رأيت في كامل الهدلي أنه كان طراز أهل البصرة، و لقي علي بن أبي طالب عليه السلام ...
ولد في خلافة عمر سنة إحدى و عشرين، و توفي سنة عشر و مائة. معجم القراءات القرآنية ١: ٩٦، نقلاً عن لطائف الإشارات ١: ٩٩.

٥. هي قراءة غير مشهورة لما في سورة طه (٢٠): ٩٦، و الآية: «قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَ كَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي».

- جاء في القراءات الشاذة لعبد الفتاح القاضي (ص: ٦٨):

قرأ الحسن «قبضت قبضة» بالصاد المهملة فيها مع ضم القاف في الثاني. و القبض الأخذ بأطراف الأصابع. و القبضة بالضمّ القدر الذي أخذته بأطراف أصابعك، فهي بمعنى المقبوض كالغرفة بمعنى المعروف و المضغة بمعنى الموضوغ.

٦. سورة الأنفال (٨): ٦٥.

[٥١٧] الفرق بين الأرق والقلق

أنَّ الأوَّل بمعنى السَّهر. والقلق الانزعاج، يقال: بات قلقاً، وأقلقهُ غيره.^١

[٥١٨] الفرق بين الغضب والسخط^٢

أنَّ الغضب ضدَّ الرضا، وهو غَلَيان دم القلب. والسخط ضدَّ الرضا أيضاً، فليس بينهما فرق.^٣

[٥١٩] الفرق بين الفُسطاط والخيمة

أنَّ الأوَّل بيت من شعر، والخيمة ما يبنيه العرب من عيدان الشجر.

[٥٢٠] الفرق بين فاطر وخالق^٤

الفطرة بالكسر: الخلقة، و فاطر السماوات خالقها.^٥

[٥٢١] الفرق بين نكص ورجع

فالنكوص الإحجام عن الشيء، قال تعالى: ﴿نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾.^٦ والرجوع الرد،

١. في (مر): الفرق بين الأمرق والقلق: أنَّ الأوَّل بمعنى السهو، والقلق يقال باب قلق قلقاً أن غيره!

٢. قال تبارك و تعالى: ﴿أَفَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَيُثَسِّ الْمَصِيرُ﴾، و ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَ مَا تُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحُبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ...﴾. سورة آل عمران (٣): ١٦٢ و ١١٢.

٣. ورد في دقائق العربية (ص ٧٤): إنَّ السُّخْطَ يكون من الأعلى على مَنْ دونه، يقال: سَخِطَ الملك على الوزير، ولا يقال: سخط الوزير على الملك.

٤. قال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ سورة الروم (٣٠): ٣٠.

٥. قال ابن منظور: أصل الفطر الشق، ومنه قوله تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ أي انشقت.

٦. سورة الأنفال (٨): ٤٨، ونكص على عقبيه، أي رجع عما كان عليه من الخير، ولا يقال

والمراجعة المعاودة.^١

[٥٢٢] الفرق بين بلى ونعم

أن بلى جواب النفي، ونعم جواب الإيجاب.^٢

[٥٢٣] الفرق بين «صار» و «كان»

أن صار يدلّ على معنى الخبر في زمان ثانٍ مرتّب على زمان سابق لم يوجد فيه ذلك المعنى. و «كان» تدلّ على زمان الماضي فقط، قال تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾.^٣ ولا يصحّ «صار» لأنّه يدلّ على الانتقال من حال إلى حال، وتعالى الله عن ذلك. وتأتي «كان» بمعنى «صار» مثل ﴿كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾،^٤ أي صار، و﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾.^٥

[٥٢٤] الفرق بين كان الناقصة والتامة

أن الناقصة تدلّ على الزمان المجرد عن الحدث، والتامة لا تحتاج إلى خبر،^٦ نحو: ﴿وَإِنْ كَانَ دُوْ عُسْرَةٌ﴾.^٧

ذلك إلّا في الرجوع عن الخير خاصّة. لسان العرب، مادة (ن. ك. ص).

١. في (مش): المراودة.

٢. جاء في فروق العسكري: إن «بلى» لا تكون إلّا جواباً لما كان فيه حرف جحد، كقوله تعالى:

﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ وقوله عزّ وجلّ: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾، ثم قال في الجواب: ﴿قَالُوا بَلَى﴾.

و «نعم» تكون للاستفهام بلا جحد، كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ﴾.

٣. في آيات كثيرة.

٤. سورة ص (٣٨) : ٧٤، والآية: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾.

٥. سورة الواقعة (٥٦) : ٧.

٦. تكون «كان» تامة إذا جعلت بمعنى وقع و حدث و حصل.

٧. سورة البقرة (٢) : ٢٨٠، والآية بتمامها: ﴿وَإِنْ كَانَ دُوْ عُسْرَةٌ فَنُفِذَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

[٥٢٥] الفرق بين «لم» و«لما»

أنَّ «لم» ليس فيه تأكيد، و«لما» نفي لما فيه التأكيد. ف«لم» لنفي الماضي، و«لما» كذلك، وفيه توقُّع وانتظار.

فهما مشتركان في معنى قلب المضارع إلى الماضي.

فإذا قيل: فَعَلَ زيد، فقلت: لم يفعل، نفيت ^١ قوله: فَعَلَ. وإذا قيل: قد فَعَلَ زيد، فقلت: لمَّا يفعل، نفيت قوله: قد فَعَلَ، وفيه تأكيد بلفظ «قد». ولأنَّ «لما» أصلها «لم» ^٢، زيدت عليها «ما» النافية، فزاد ^٣ معنى النفي. فزاد ^٤ فيها معنى التوقُّع والانتظار، فوجب أن يكون تقيضها ذلك.

[٥٢٦] الفرق بين «لم» و«لن»

أنَّ «لم» نفي (للماضي) و ^٥ ليس فيه تأكيد. و«لن» لتأكيد النفي في المستقبل، نحو قوله تعالى: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ﴾ ^٦، وقيل للتأكيد. والأولى جازمة للفعل المضارع، و«لن» ناصبة له.

[٥٢٧] الفرق بين «ليت» و«لعل»

أنَّ الأولى للتمني لما مضى، نحو: ليت الشباب يعود. والثانية للترجِّي في المستقبل، نحو: لعلَّ زيداً يخرج. ^٧

١. في (مر): نصبت.

٢. في (مر): «اللام».

٣. في (مش): فراده.

٤. في النصين: فزاده.

٥. في النصين: «ما»، والمناسب ما أثبتناه.

٦. سورة البقرة (٢): ١١١، والآية بتمامها: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُوداً أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

٧. في (مش) و (مر): لعلَّ زيد خرج.

وقيل: إنَّ التَّنْيَّ في المستحيلات، و التَّرَجِّي في الممكنات خاصّة. فالإنسان يتمنّى الطيران ولا يترجّاه.

[٥٢٨] الفرق بين «كم» الخبريّة والاستفهاميّة

أنَّ الخبريّة تضاف إلى المميّز مفرداً أو جمعاً وهي للتكثير، كما أنَّ «رُبَّ» للتقليل، نحو: كم رجلٍ و كم رجالٍ لقيتهم^١ والاستفهاميّة [للسؤال] عن العدد نحو: كم يوماً سرت؟ و كم كوكباً تحوي^٢ السماء؟

[٥٢٩] الفرق بين «أما» و «إما»، بفتح الهمزة وكسرها

فبالفتح شرطية للتفصيل و الترفيع،^٣ نحو قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَبِئْسَ الثَّارِ﴾^٤ الآية. وبالكسر عاطفة نحو: إما أن يكون زيدٌ في الدار وإما عمرو، و منه قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّا فِدَاءٌ﴾^٥.

[٥٣٠] الفرق بين «مذ» و «منذ»

أنَّ «مذ» مبنيٌّ على السكون، و «منذ» مبنيٌّ على الضمّ. و يشتركان في ابتداء الزمان خاصّة.

وقيل: هما حرفان، وقيل: اسمان، وقيل: الغالب على «مذ» الاسميّة وعلى «منذ» الحرفيّة.

و «منذ» تجرّ ما مضى من الزمان و حاضره، و «مذ» تجرّ حاضر الزمان و ترفع ماضيه.

١. في (مش) و (مر): كم رجالٍ عمّن لقيهم!

٢. في (مر): نحو.

٣. في (مر): الرفع.

٤. سورة هود (١١): ١٠٦.

٥. سورة محمد (٤٧): ٤.

الفهارس

- فهرس الفروق اللغويّة على ترتيب حروف الهجاء
- فهرس ترتيب ذكر الفروق في النسختين (مش) و (مر)
- فهرس أهمّ المصادر و المراجع
- فهرس المحتويات

فهرس
الفروق اللغوية
(على ترتيب حروف الهجاء)

الأب والأُم ٩٦	الأب والأُم ٩٦
الأبواب والأبواب ١٩٩	الأبواب والأبواب ١٩٩
الأبد والأبد ١٨٧	الأبد والأبد ١٨٧
الأبد والأبد ١٧٧	الأبد والأبد ١٧٧
الأبد والأبد ١٤٣	الأبد والأبد ١٤٣
الإبداع والاختراع ٥٦	الإبداع والاختراع ٥٦
أبدلنا وبدلنا ١٣٤	أبدلنا وبدلنا ١٣٤
الإبراء والهبة ١٠٣	الإبراء والهبة ١٠٣
الإبلاغ والأداء ٤٢	الإبلاغ والأداء ٤٢
ابن السبيل والضيف ١٨٤	ابن السبيل والضيف ١٨٤
آتوه وأتوه بالقصر ١٨٤	آتوه وأتوه بالقصر ١٨٤
الإثم والخطيئة ١٧٥	الإثم والخطيئة ١٧٥
الإثم والعدوان ٤٥	الإثم والعدوان ٤٥
الإجابة والطاعة ٣٩	الإجابة والطاعة ٣٩
الإجارة والعارية ١٣	الإجارة والعارية ١٣
الإجارة والمزارعة والمسافة ٦٨	الإجارة والمزارعة والمسافة ٦٨
الاجتراف والاقتراف ١٩٠	الاجتراف والاقتراف ١٩٠
الاجتهاد والاستبراء ٨٧	الاجتهاد والاستبراء ٨٧
الأجر والثواب ٤٤	الأجر والثواب ٤٤
الإجزاء والقبول ٨٢	الإجزاء والقبول ٨٢
الأجل المطلق والأجل المقيّد ١٨٨	الأجل المطلق والأجل المقيّد ١٨٨
الأجل والأجل المسمّى ٩١	الأجل والأجل المسمّى ٩١
الإجماع المركب والبسيط ٨٣	الإجماع المركب والبسيط ٨٣
الإجهار والإعلان ١٧٣	الإجهار والإعلان ١٧٣
الإحباط والتكفير ١١٩	الإحباط والتكفير ١١٩
الأحد والواحد ١٣	الأحد والواحد ١٣
الإحسان والعدل ١٧٦	الإحسان والعدل ١٧٦
الإحصاء والعدّ ١٦٩	الإحصاء والعدّ ١٦٩
الأحقّ والأصلح ٤٦	الأحقّ والأصلح ٤٦
أحكمت وفُصِّلَت ١٥٥	أحكمت وفُصِّلَت ١٥٥
الأحلام والرؤيا ١٧٩	الأحلام والرؤيا ١٧٩
الإحياء والتجوير ٧٤	الإحياء والتجوير ٧٤
أحييتنا اثنتين وأمتنا اثنتين ١٤١	أحييتنا اثنتين وأمتنا اثنتين ١٤١
الإخبار والإعلام ١٣١	الإخبار والإعلام ١٣١
الاختراع والإبداع ٥٦	الاختراع والإبداع ٥٦
الاختصار والإيجاز ١٦٧	الاختصار والإيجاز ١٦٧
الآخر والآخر ٥٠	الآخر والآخر ٥٠
أخفى والسرّ ١٥٤	أخفى والسرّ ١٥٤
الأداء والإبلاغ ٤٢	الأداء والإبلاغ ٤٢
الإدغام الكبير والصغير ١٨٤	الإدغام الكبير والصغير ١٨٤
الادّكار والادّكار ١٧٩	الادّكار والادّكار ١٧٩
أدنى الجهر وأعلى الإخفات ٨٩	أدنى الجهر وأعلى الإخفات ٨٩
إذا وإذ ١٥٩	إذا وإذ ١٥٩

١٧٨	الأسف والغضب	٨٩	الأذان والإقامة
١٧٤	الإسلاسل والإغلال	١٧٩	الاذككار والادكار
٧٥	الإسلام والإيمان	٥٤	الإذن المطلق والإذن العام
١٨٠	الأشهر والبطر	٥٠	الإذن والأمر
٥٤	الإصعاد والصعود	٥٣	الإرادة والتمني
٤٦	الأصلح والأحق	٣٩	الإرادة والنية
١٥٥	الإضرار والضرر	١٥٣	الأرامل والأيامى
١٢١	الاضطرار والإلجاء	١٧٤	الارتداء والتوشح
١٨٢	الأعجمي والعجمي	١٩٣	الارتداد والكفر
١٥٠	الأعراب والعرب	١٩٥	الارتماس والاعتاس
٥٦	الأعظم والأكبر	١٠٤	الأرش والدية
١٣١	الإعلام والإخبار	١٩٨	الأرضون والعقار
١٧٣	الإعلان والإجهار	٢٠١	الأرق والقلق
٨٩	أعلى الإخفات وأدنى الجهر	١٩٠	الإرهاص والمعجز
١٩٥	الاعتاس والارتماس	١٧٧	الأزل والأبد
١٧٤	الإغلال والإسلاسل	١٣٦	الأزلام والأنصاب
٧٧	الإغناء والجنون	٥٥	الإساءة والمضرة
٦٢	الإغناء والنوم	٤٣	الإساءة والنعمة
٤٠	افتراء الكذب والقول بالكذب	٨٧	الاستبراء والاجتهاد
١٨٥	الإفك والكذب	٧١	الاستبراء والعدة
١٤٦	الإقالة والبيع	١٤٩	الاستبرق والسندس
١٤٦	الإقالة والفسخ	٨٧	الاستجبار والاستنجاء
٨٩	الإقامة والأذان	١٨٠	الاستحقار والاستخفاف
٥٠	الإقامة والمكث	١٨٨	الاستدراج والإملاء
١٩٠	الافتراق والاجتراف	٤٦	الاستطاعة والقدرة
١٨٤	الإقعاء والترعب والثني	٤٥	الاستغفار والتوبة
٥٦	الأكبر والأعظم	٥٣	الاستغناء والاكتفاء
٥٣	الاكتفاء والاستغناء	١٦٩	الاستماع والسماع
١٩٩	الأكواب والأباريق	٨٧	الاستنجاء والاستنجار
١١٣	الآل والأهل	١١٣	الاستهزاء والعناد

١٥٠	الانفجار والانبجاس	١٧٧	الآل والصَّحْب
٤٥	الاهتداء والعلم	٣٧	الاتئاس والسؤال
١١٣	الأهل والآل	١٢١	الاجاء والاضطرار
١٣١	أهل الذمة والمسلم	٩٦	الأم والأب
١٧٥	الأواب والتواب	٢٠٤	أما وإما
١٩٢	الآيات والحديث الذي هو القرآن	١٦٨	الإمام والخليفة
١٦٦	الآيات والمعجزات	١٣٩	الإمام والنبى
١٣١	الأيام المعدودات والأيام المعلومات	٨٣	الأمانة والوديعة
١٥٣	الأيامى والأرامل	١٤٢	الأمة والطائفة والعصبة
١٦٧	الإيجاز والاختصار	١٥٤	الأمت واليوج
٦٧	الإيقاعات والعقود	١١٠	الإمتاع والتملك
٧٠	الإيلاء والظهار	١٤١	أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين
١٨٦	الإيلاء واليمين	١٤٣	الأمدة والأبد
١٨٦	الإيلاج والتئك	٥٠	الأمر والإذن
٧٥	الإيمان والإسلام	٣٨	الأمر والدعاء
		١٨٨	الإملاء والاستدراج
		١٩١	الأمنة والتعاس
	الباء		آمنتم به وآمنتم له
٨٦	البائس والفقير	٥٠	الإمهال والإنظار
١٦٥	الباب والكتاب والفصل	٥٢	إن وأن
٩٤	البئر وسائر المياه	١٦٠	إن وأن المشددتان
١١٦	البأساء والضراء	١٦٠	إننا أنزلنا إليك وإننا أنزلنا عليك
٧٩	الباغي والعادي	١٧٩	الإنبابة والتوبة
١٩٦	البتك والتبكيت	١٧٠	الانبجاس والانفجار
١٩٩	البت والحزن	١٥٠	الانتحاب والبكاء
١٣٥	البحيرة والسائبة	١٧١	الانتظار والترجي
١٦٩	البخار والدخان	٤٨	الانتقام والعقاب
١١٥	البخل والشح	٤٩	الانثى والحنثى والذكر
١٩٦	البدأة والرجعة	٩٧	الأنصاب والأزلام
١٣٤	بدلنا وأبدلنا	٣٦	الإنظار والإمهال
٥٢	البر والخير	٥٢	

التبديل و التحويل و التغيير	٩٣	البراءتان في قوله تعالى ﴿بِرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ	
التبرعات المنجزة و المؤخرة	١٠٤	رسوله﴾ و ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ	
التبكي و التبك	١٩٦	و رسوله﴾	١٥٢
التجسس و التحسس	١٢٨	البرهان و الدليل	١٩٤
التحجير و الإحياء	٧٤	البسلة و التسمية	٣٣
التحريض و التحريض	٢٠٠	البشارتان لإبراهيم الخليل	١٠٧
التحسس و التجسس	١٢٨	البصاق و التنخم	١٩٥
التحليل و العقد	١٠٧	البصر و البصيرة	١١٧
التحويل و التبديل و التغيير	٩٣	البصم و العتب و الرتب و الفوت	١٤٤
التحية و السلام	١٩٣	البضع و تفويض المهر	١٠٨
التدبر و التفكر	٤٤	البضع و الثيف	١٤٢
التدبير بين كونه عتقاً بصفة أو وصية		البطر و الأشر	١٨٠
بالعتق	١١٢	البغل و العذّي	١٧١
التدبير و العتق	٧٣	البكاء و الانتخاب	١٧١
التدليس و العيب	١٦٦	البكاء و النوح	١٩٩
التذكر و التفكر	٣٩	بكة و مكة	٨٤
التربع و الثني و الإقعاء	١٨٤	البكر و المحصن	١٥٣
الترجي و الانتظار	٤٨	البلاء و البلاء	١٧٤
الترجي و التمي	١٦٨	بلى و نعم	٢٠٢
التسمية و البسلة	٣٣	البهتان و الغيبة	١٢٩
التشبيه و التمثيل	١٧٢	البيان و الهدى	٥٣
التصديق و التقليد	١٦٨	البيع و الإقالة	١٤٦
التعدي و التفريط	٢٠٠	البيع و الصلح	٦٨
التعريض و التصريح في الخطبة	١١٣	البيع و المعاطاة	٩٤
التعريف و التفصيل	١٩٢	البيعة و الكنيسة	١٣٧
التعزير و التوقير	١٩٣	البيئة و الحجة	١٦٨
التعزير و الحد	٧٦		
التغيير و التبديل و التحويل	٩٣	التاء	
التغيير و الجعل	٣٨	التابعي و الصحابي	١٧٤
التفريط و التعدي	٢٠٠	التأكيد و التأسيس	١٦٩

التوبة والإِثابة	١٧٠	التفريق والفرق	١٢١
التوبة إلى الله والتوبة عن القبيح		التفصيل والتعريف	١٩٢
لقبحه	١٦٦	التفضيل والتكريم	١٧٠
التوشُّح والارتداء	١٧٤	التفكُّر والتدبُّر	٤٤
التوقير والتعزيز	١٩٣	التفكُّر والتذكُّر	٣٩
		التفويت والفوات	١٧٦
الثاء		تفويض المهر والبضع	١٠٨
الثُّعبان والجَانّ	١٨٣	التفويض والجبر	٧٦
الثن والقيمة	٦٧	التقليد والتصديق	١٦٨
الثناء والحمد	٣٤	التقوى والمروءة	١٢٢
الثَّني والتربُّع والإِقصاء	١٨٤	الثَّقَى والورع	١٢٤
الثواب والأجر	٤٤	التقيَّة والرَّئاء	٨٣
الثواب والعوض	٨١	التقيَّة والمداهنة	٨١
		التقيَّة والنفاق	١٧٨
الجيم		التكريم والتفضيل	١٧٠
الجَانّ والثُّعبان	١٨٣	التكفير والإِجباط	١١٩
الجبْت والطاغوت	١٣٤	التلاوة والقراءة	١٢٢
الجبر والتفويض	٧٦	التماثيل والصورة	١٧٤
الجدال والحِجاج	٥٨	التمثيل والتشبيه	١٧٢
الجدال والمراء	٤٠	التمثيل والتنكيل	١٧٨
الجدال والمناظرة	١٨٧	التمحيص والابتلاء	١٨٧
الجراح والشجاج	١٠٦	التمكين والالطف	١٩٢
الجُرْدُ والفأرة	١٩٤	التمليك والإِمتاع	١١٠
الجرم والذنب	٥٧	التنبي والإرادة	٥٣
الجروح والقروح	٩٣	التنبي والترجِّي	١٦٨
الجعل والتغيير	٣٨	التنخُّم والبُصاق	١٩٥
الجعل والخلق	١١٤	التنكيل والتمثيل	١٧٨
الجعل والرحص	١٩٧	التَّوَاب والأَوَاب	١٧٥
الجعل والفعل	٣٨	التَّوَاتُر والشَّياع	٧٨
الجلال والعظمة	١٨٠	التوبة والاستغفار	٤٥

١٧٦	الحسد والنِغْبَةُ	١٩٠	الجَمِّ واللَّمِّ
١٣٥	الحسب والمُقيت	١٩٧	الجُنَّاح والحَرْج
١٧٢	الحصر والصدّ	١٧٥	الجَنَازَة والجِنَازَة
١٦٦	الحصى والحِصَاء	٧٧	الجنون والإغناء
١٤٢	الحقْب والحَرْيف	٨٣	الجهل المركَّب والبسيط
١٥٨	الحقيقة والمجاز	١٢٥	الجواد والكرِيم
٨٢	الحكم والفتوى		
٤٣	الحلال والمباح		الحاء
١٩٩	الحلّة والحلّة	٥١	حاذرون وحَذِرون
٣٤	الحمد والثناء	١٣٦	الحام والوَصِيلَة
٣٤	الحمد والشكر	١٧٣	الحامية والحُمّة
٣٤	الحمد والمدح	٥٨	الحِجَاج والمِجَال
١٧٣	الحُمّة والحامية	٦٥	الحِجّ والعمرة
١٥٠	الحميم وانعساق	١٥١	الحِجّ الأكبر والأصغر
٦٨	الحوالة والضمان	٦٥	حِجّ التمتع وقسماء
٦١	الحيض والنفاس	١٦٨	الحِجّة والبيّنة
٥٨	الحيلة والمكر	٧٦	الحذو والتعزير
١٤٣	الحين والقديم	٦٠	الحَدَث والحَبْث
		٦٠	الحَدَث الأصغر والحَدَث الأكبر
		١٩٥	الحديث الذي هو القرآن والآيات
	الخاء	٥١	حَذِرون وحاذرون
١٢١	الخاطر والذكر	١٠١	الحُرّ والعبد
٢٠١	خالق وفاطر	١٨٩	الحرام والغصب
٦٠	الخَبْث والحَدَث	٣٦	الحرام والمكروه
١٧٠	الخدع والمكر	١٩٧	الحَرْج والجُنَّاح
٤٩	الخراج والخَرْج	٩٢	حرم مكّة وحرم المدينة
٩٣	الخراج والمقاسمة	١٧٠	الحزم والعزم
٤٩	الخَرْج والخَرَج	١٩٩	الحزن والبَثّ
١٤٧	الخُرس والغُرس	١٩٥	الحُزن والحُزن
١٤٢	الخريف والحِقْب	١٦٨	الحزن والخوف
٨٥	الخسف والمسخ		

٢٨	الدعاء والأمر	٦٢	الحسوف والكسوف
٧٣	الدعاء والنداء	١٩٢	الخشوع والخضوع
١٨٥	الدعيّ والزيم	١٦٦	الخَصِيّ والوَجِيّ
٤٨	الدفع والردّ	٥٩	الخضم والقضم
١٩٤	الدليل والبرهان	١٩٢	الخضوع والخشوع
٦١	دم الحيض ودم الاستحاضة	١١٣	الخطبة والخطبة
٨٧	الدماء المغفوّ عنها وغير المغفوّ عنها	٥٥	الخطر والفرور
١٤٣	الدهر والقرن	١٧٥	الخطيئة والاثم
٥١	الدوام والخلود	٧٠	الخلع والطلاق لعوض
١٠٤	الدية والأرش	٧٠	الخلع والمباراة
	دية الجنين الذي ولجته الروح والذي	١٨٢	الخلف والخلف
١٠٦	لم تَلِجه الروح	١١٤	الخلق والجعل
١٠٦	دية الجنين ودية الجناية على الميت	٥١	الخلود والدوام

الذال

٩٥	الذبح والنحر	٦٣	الخمس والزكاة
١٠٧	الذبيحان في قوله «أنا ابن الذبيحين»	٩٧	الخنثى والذكر والأنثى
١٢١	الذكر والخاطر	١٩٦	الخوض واللعب
٩٧	الذكر والخنثى والأنثى	١٦٨	الخوف والحزن
٥٧	الذنب والجرم	١٢٠	خيار القور والتراخي
		٥٢	الخير والبرّ
		٢٠١	الخيمة والفُسطاط

حرف الراء

١٥٥	الراجفة والرادفة
١٨٢	الرافقة والرحمة
١٧٩	الرؤيا والأحلام
٤٦	الرؤية والعلم
٤٤	الرؤية والنظر
١٨٧	الرؤية في اليقظة والرؤية في المنام
٥٧	الربّ والسيد
١٤٤	الرتب والبصم والعتب والقوت

الدال

١٨٦	دائرة السوء والسوء
١١٤	الدبر والقُبْل
١٦٩	الدخان والبخار
١٩٢	الدرّ واللائيّ
١٨٨	الدرجات والدركات
١٧٢	الدعّ والدفع

الرتع واللعب ١٠٨	الرجس والرجز ١٩١
الرجس والنجس ١٩١	رجع ونكص ٢٠١
الرجعة والبدأة ١٩٧	الرجل والمرأة في الإحرام ٩٠
الرجل والمرأة في الاستنجاء والصلاة ٨٨	الرجل والمرأة في سائر الأمور الشرعية ٩٥
الرحمة والرأفة ١٨٢	الرحمن والرحيم ١٣٨
الرخصة والعزيمة ٦١	الردّ والدفع ٤٨
رداءة التحسّب وسوء التدبير ١٨٣	الرسول والنبيّ ٨٥
الرصع والجعل ١٩٧	الرّفرف والعَبْقَرِيّ ١٤٩
الرفيع والعليّ ١٨٢	الرُّقْبَى والعُمَرَى ١٠٢
الرقيم والكهف ١٢٦	الركاز والوكاز والعدار ١٤٧
الركن في الصلاة والركن في الحجّ ٦٦	الركن والفعل في الصلاة ٨٩
الرهبان والقسيسون ١٣٧	الرهط والنفر ١٤١
الرواية والشهادة ١٧٢	الرواية الصحيحة والحسنة ١٢٨
الرواية المرسلة والمقطوعة ١٢٩	الرواية المهجورة والرواية الشاذّة ١٣٣
الروح والنفس ١٨٥	الرواء والتقية ٨٣
الزكاء والركبة ١٠٠	الزكاة الفطرية والمالية ٦٥
الزكاة الفلّات وغيرها من النصب ٦٤	زكاة المالية والتجارية ٩٠
الزكاة والخمس ٦٣	زكاة الواجبة والمندوبة ٩٠
زكاة وزكاة ١٧١	الزناديق والمنافق ٧٤
الزكوة والمناقق ١٨٥	الزيت والزيتون ١٦٧
حرف الزاي	
حرف السين	
السائبة والبحيرة ١٣٥	السائل والمحروم ١٧٦
السؤال والالتماس ٣٧	السبب والشرط ١٦٥
السبب والشرط ١٧٤	السبب والعلّة ٣٧
السبب والموجب ١٣٧	السَّبَق والسَّبَق ١٩٧
السحر والمعجز ١٨١	السخرية واللعب ٤١
السخرية والهزء ١١٨	

الشخير والنخير	١٩٠	السخط والغضب	٢٠١
الشرط والسبب	١٦٥	السُّدَّ والسَّدَّ	٤٩
الشرط والسبب والمانع	١٧٤	السرعة والعجلة	٥٢
الشرط والصفة	٧١	السرقة والغصب	٧٤
الشرط واليمين	٧٢	السرقة والغلول	١٧١
الشعوب والقبائل	١٨٧	السرَّ وأخفى	١٥٤
الشعور والعلم	١٩٣	السرَّ والنجوى	١١٧
الشكَّ والرَّيب	١٨٩	السَّفَهَ والْتَرَقُّ	٥٧
الشكر والحمد	٣٤	السفيه والمفلس	١٠٥
شكر الله وشكر الوالدين	١٤٤	السلام والتحيّة	١٩٣
الشكور والشاكر	٥٧	السلب والنفل	١٩٧
الشهادة والرواية	١٧٢	السماع والاستماع	١٦٩
الشهوة والمحبة	٤٨	السَّمُوم واليَحْمُوم	١٤٩
الشهوة والهوى	٤٥	السُّنَّة والندب	٣٦
الشهيق والزفير	١٥١	السُّنَّة والنوم	١٣٣
الشَّياع والتواتر	٧٨	السندس والاستبرق	١٤٩
		السنَّ والضررس	١١٤
		السهام والنشأب	١٧١
		السهو والنسيان	٦٢
		سوء التدبير ورداءة التحسّب	١٨٣
		السوء والفحشاء	١١٦
		السوء والفيحج	٤٨
		السيد والربّ	٥٧
		حرف الشين	
		الشاكر والشكور	٥٧
		الشُّبْر والْفِتْر	١٤٤
		الشَّجَاج والجراح	١٠٦
		الشجر والنجم	١٧٩
		الشُّحَّ والبخل	١١٥
حرف الصاد			
صار وكان	٢٠٢		
الصبيّ المميّز وغير المميّز	٩٩		
الصبيّ والطفل	٩٠		
الصحابيّ والتابعيّ	١٧٤		
الصَّحْب والآل	١٧٧		
الصدق والعدل	١٩٨		
الصدقة والصلة	١٨٤		
الصدَّ والحصر	١٧٢		
الصُّرَاخ والصَّياح	١٩٥		
الصرف والعدل	١٩٤		
الصعود والإصعاد	٥٤		
الصغيرة والكبيرة	١٢٣		

الطافوت والجبت	١٣٤	الصفة والشرط	٧١
الطاهر والظهور	٨٧	الصفة والنعت	١٧٦
الطفل والصبي	٩٠	الصَّفْصَف والقاع	١٩٢
طلاق العدة و طلاق السُّنة	٧١	الصلاة الواجبة والمندوبة	٨٠
الطلاق لعوض والخلع	٧٠	الصلة والصدقة	١٨٤
الظهور والظاهر	٨٧	الصلح والبيع	٦٧
طواف الحجّ وطواف النساء	٩١	الصنعة والفعل	٤١
		الصنم والوثن	١٥٤
حرف الظاء		الصورة والتماثيل	١٧٤
الظرف والوعاء	١٧٣	الصورة والصيغة	٥٢
الظلّ والفيء	١٣٠	الصورة والمادّة	١٥٥
الظلم والعدوان	١٧٥	الصِّيَاح والصُّراخ	١٩٥
الظلم والهضم	١١٧	الصيغة والصورة	٥٢
الظهار والإيلاء	٧٠		
ظنين و ضنين	١٨٩	حرف الضاد	
		الضالّ والمفقود	١٧٨
حرف العين		الضالّة واللقيط	٧٤
العادي والباغي	٧٩	الضالّون والمغضوب عليهم	١٤٨
العارية والإجارة	١٠٣	الضراء والبأساء	١١٦
العارية المضمونة وغيرها	١٠٢	الضرر والإضرار	١٥٥
العاصف والقاصف	١٦٩	الضرر والسنّ	١١٤
العبادة والكفّارة	٥٩	الضمان والحوالة	٦٨
العبد والحرّ	١٠١	الضمان والكفالة	٦٨
العَبْرِيّ والرّفرف	١٤٩	ضنين و ظنين	١٨٩
العتب والبصم والرتب والفوت	١٤٤	الضيف وابن السبيل	١٨٤
العتق والتدبير	٧٣	الصّيق والصّيق	١٨٣
العُجب والرّناء	١٦٥		
العُجب والعَجَب	٤٢	حرف الطاء	
العجلة والسرعة	٥٢	الطائفة والأمة والعُصبة	١٤٢
العجميّ والأعجميّ	١٨٢	الطاعة والإجابة	٣٩

٤٦	العلم والرؤية	١٥٣	العَجِيّ واليتيم واللطيم
١٩٣	العلم والشعور	١٦٩	العدوّ والإحصاء
٣٥	العلم والعقل	٧١	العدّة والاستبراء
١٢١	العلم واليقين	١٧٦	العدل والإحسان
١٨٢	العليّ والرفيع	١٩٨	العدل والصدق
٦٥	العمرة والحجّ	١٩٤	العدل والصرف
٦٦	عمرة التمتع وعمرة الإفراد	٤٥	العدوان والإيثم
١٠٢	العُمريّ والرُقُبِيّ	١٧٥	العدوان والظلم
١٧٠	العمل والفعل	١٧١	العِذْي والبعْل
١٥٦	العمل الصالح والكلم الطيّب	١٩٨	عذاب جهنّم وعذاب الحريق
١٧٥	العمه والعمى	١٤٧	العِذار والرُّكاز والوكاز
١١٣	العناد والاستهزاء في الارتداد	١٥٠	العرب والأعراب
٤٤	العهد والعقد	١٤٧	العُرس والحُرس
٧٣	العهد والنذر	١٤٠	العرش والكرسيّ
١٥٤	العِوَج والأُمت	١٧٠	العزم والحزم
٨١	العوض والثواب	٦١	العزم والنيّة
١٦٦	الغيب والتدليس	٦١	العزيمة والرخصة
١٨٦	الغير والغير	١٤٢	العُصبة والطائفة والأُمة
	حرف الغين	١٨٠	العظمة والجلال
١٧٧	الغار والكهف	١٦٦	العفل والقرن
١٨٢	الغَارَة والغِرّة	١٦٧	العفو والغفور
١١٥	الغَبَرَة والقَتَرَة	٤٩	العقاب والانتقام
١٧٦	الغِبْطَة والحسد	١٩٨	العقار والأرضون
٤٣	الغَدْر والمكر	١٠٧	العقد والتحليل
١٨٢	الغِرّة والغَارَة	٤٤	العقد والعهد
٥٥	الغرر والخطر	٣٥	العقل والعلم
١٥٠	الغَساق والحميم	٦٧	العقود والإيقاعات
٦٠	الغسل والغُسل	٩٤	العقود الجائزة واللازمة
٧٨	الغسل الواجب والتدب	٣٧	العلة والسبب
		٤٥	العلم والاهتداء

١١٦	الفرح والمرح	١٨٩	الغضب والحرام
٣٥	الفرض والواجب	٧٤	الغضب والسرقة
١٢١	الفرق والتفريق	١٧٨	الغضب والأسف
٨٦	الفرقان والقرآن	٢٠١	الغضب والسخط
٥٨	الفساد والقبیح	٥٣	الغضب والغیظ
١٤٦	الفسخ والإقالة	١٢٨	الغفلة والغمرة
٢٠١	الفُسطاط والخيمة	١٦٧	الغفور والعفو
١٦٥	الفصل والكتاب والباب	٥٥	الغلظة والفظاظة
١٥٥	فُصِّلَتْ وَأُحْكِمَتْ	١٧١	الغلول والسرقة
٤٢	الفصم والقسم	٣٧	الغمّ والهَمّ
١١٦	الفضائل والفواضل	١٢٨	الغمرة والغفلة
١١٧	الفضل والكمال	١٧٨	الغمز واللمز
٥٥	الفظاظة والغلظة	١٣٣	الغَمَانُ في قوله تعالى ﴿غَمًّا بَغَمٍّ﴾
٣٨	الفعل والجعل	١٩٦	الغناء والغنى
٨٩	الفعل والركن في الصلاة	٩٢	الغنيمة والفيء
٤١	الفعل والصنعة	١٢٩	الغيبية والبهتان
١٧٠	الفعل والعمل	٥١	الغيث والمطر
١٧٣	الفعل المحكم والمتقن	١٨٠	الغيض والغيظ
٦٣	الفقراء والمساكين	٥٣	الغيظ والغضب
٨٦	الفقير والبائس		
١٤٥	فكّ الرقبة وعتقها		حرف الفاء
١٧٦	الفوات والتفويت	١٩٤	الفأرة والجُرَذُ
١٥٣	الفواحش الظاهرة والباطنة	٢٠١	فاطر وخالق
١١٦	الفواضل والفضائل	١٤٤	الْفِتْرُ والشُّبُه
١٤٤	الفوت والبصم والعتب والرتب	٨٢	الفتوى والحكم
١٤٣	الفوج والقوم	١٤٨	الْفَتِيلُ والقِطْمِيرُ والنَّقِيرُ
١٣٠	الفيء والظلّ	١١٦	الفحشاء والسوء
٩٢	الفيء والغنيمة	١٧٧	الفحشاء والمنكر
		١٧٨	الفرائض والمواريث
		١٢١	الفراغ والخلوّ

قصر الكمّ والكيف في صلاة الخوف	٨٩	حرف القاف	
القسم والقسم	٤٢	القارن والمفرد	٦٥
القضاء والقدر	٧٦	القاصف والعاصف	١٦٩
قضاء التعميم وقضاء التحكيم	٧٥	القاع والصفنصف	١٩٢
القضم والحضم	٥٩	القانع والمعتز	٨٦
القَطْمِير والثَّيْر والثَّيْل	١٤٨	القبائل والشعوب	١٨٧
القلق والأرق	٢٠١	القبض والقبص	٢٠٠
القود والقصاص	١٠٦	قبض النوم وقبض الموت	٤٧
القول والكلام	٥٨	القبُل والدُّبُر	١١٤
القول بالكذب وافتراء الكذب	٤٠	القبول والإجزاء	٨٢
القوم والفوج	١٤٣	القييح والسوء	٤٨
القيمة والثمن	٦٧	القييح والفساد	٥٨
القيميّ والمثليّ	١٢٢	قتال الكفار والبغاة	٩٢
حرف الكاف		قتال مَنْ لافئة لهم وَمَنْ لهم فئة	٩٢
الكائن والواقع	١٨٩	الْقَتْرَة والغَبْرَة	١١٥
الكافر والمنافق	١٨٠	القتل والموت	٥٤
كان وصار	٢٠٢	قتل العمد وشبهه	١٠٥
كان الناقصة والتامة	٢٠٢	القدر والقضاء	٧٦
الكبيرة والصغيرة	١٢٣	القدرة والاستطاعة	٤٦
الكتاب والباب والفصل	١٦٥	القديم والحين	١٤٣
الكتابة المطلقة والمشروطة	٧٣	القراءة والتلاوة	١٢٢
الكذب والإفك	١٨٥	القرآن والفرقان	٨٦
الكَرْسُوع والكُوع	١٤٤	القرح والقرح	٩٤
الكرسيّ والعرش	١٤٠	القرن والدهر	١٤٣
الكريم والجواد	١٢٥	القرن والعفل	١٦٦
الكسوف والخسوف	٦٢	القروح والجروح	٩٣
الكفارة والعبادة	٥٩	القسم والقسم	١٦٥
كفارة الصيد وغيرها	٩١	القسيسون والرهبان	١٣٧
الكفالة والضمان	٦٨	القصاص والقود	١٠٦
		القصد والهمّ	٤٤

١٤٧	اللَّكْزُ وَالْوَكْزُ وَالْوَهْزُ	١٩٣	الكفر والارتداد
١٤٧	اللکم و اللطم	١٣٤	الكِفْلُ والنصيب
٢٠٣	لم و لما	٥٩	كفن المرأة والرجل
٢٠٣	لم و لن	١٨٣	الكلّ والكليّ
١٩٠	اللّمّ والجّم	٥٨	الكلام والقول
٨٤	اللّمّاز والهّمّاز	١٥٦	الكلم الطيّب والعمل الصالح
١٧٨	اللمز والغمز	١٥٦	الكلمة الطيبة والكلمة الخبيثة
٤٧	اللمس والمسّ	١٨٣	الكليّ والكلّ
٢٠٣	لن و لم	١٢٧	الكمال والفضل
١٤٩	اللهو واللعب	٢٠٤	كم الخبريّة والاستفهاميّة
٢٠٣	ليت و لعلّ	١٣٧	الكنيسة والبيعة
	حرف الميم	١٢٦	الكهف والرقيم
١٥٩	ما و من الموصولتان	١٧٧	الكهف والغار
١٩٨	المائع والماتح	١٤٤	الكُوع والكُرسوع
١٢٥	مأجوج و يأجوج	١٦٧	الكيفيّة والماهيّة
١٥٥	المادّة والصورة	٣٥	الكيفيّة والهيئة
٣٨	مالك و مَلِك		حرف اللام
١٧٤	المانع والشرط والسبب	١٩٢	اللائي والدُرّ
١٦٧	الماهيّة والكيفيّة	١٨٢	اللثام والنقاب
١٤٥	ما أدراك و ما يدريك	١٩٢	اللفظ والتمكين
١٠٤	ما تصحّ فيه الوكالة و ما لا تصحّ	١٤٧	اللطم واللکم
	ما يدخل فيه خيار الشرط و ما لا يدخل	١٥٣	اللّطيم واليتيم والعجّي
١٢٠	من العقود	١٩٦	اللعب والخوض
	ما يقضي من أجزاء الصلاة الواجبة و ما	١٠٨	اللعب والرتع
١٢٩	لا يقضي	٤١	اللعب والسخرية
٤٣	المباح والحلال	١٤٩	اللعب واللهو
٧٠	المباراة والخلع	٢٠٣	لعلّ و ليت
٧٧	المتبدّنة والمضطربة	٧٤	اللقيط والضالّة
١٩٩	المتجبرّ والمتكبرّ	١٧٧	اللقيط والمنبؤد

المتحرّف والمتحيّز	١٢٤	المرأة والرجل في الاستنجاء والصلاة	٨٨
المتشابه والمحكم	١٥٨	المرأة والرجل في سائر الأمور الشرعيّة	٩٥
المتعة والمنفعة	٥١	المرتدّ عن فطرة وعن ملّة	٧٩
المتقن والمُحكّم	١٧٣	المرّتان في ﴿سَعَدَ بِهِمْ مَرَّتَيْنِ﴾	١٥٨
المتكبرّ والمتجبرّ	١٩٩	المرجع والمصير	٥٥
المثليّ والقيسيّ	١٢٢	المرح والفرح	١١٦
المجادلة والمخاصمة	٣٩	المرح والمختال	١٤٥
المجاز والحقيقة	١٥٨	المُرّز والمُسناة	١٦٧
المجسّمة بالحقيقة وبالتسمية	١٤٥	المروءة والتقوى	١٢٢
المحاجة والمناظرة	٤٠	المريء والهنيء	١٤١
المحبة والشهوة	٤٨	المزّارعة والمساقاة والإجارة	٦٨
المحروم والسائل	١٧٦	المزمل والمدثر	١٥١
المُحصن والبكر	١٥٣	المسّ واللمس	٤٧
المحكم والمتشابه	١٥٨	المسّ والزرغ	١٩٤
المُحكّم والمتقن	١٧٣	المساقاة والإجارة والمزارعة	٦٨
الحلّة والحلّة	١٩٩	المساكين والفقراء	٦٣
المخاصمة والمجادلة	٣٩	المستجير والمستنصر	٤٥
المخالف والناصب	١٠٩	المستضعف منّا ومن مخالفينا	١٠٩
المختال والمرح	١٤٥	المستقرّ والمستودع	١٣٨
المختلس والمستلب	١٨٧	المستلب والمختلس	١٨٧
المدّ المتّصل والمنفصل	١٤٨	المستنصر والمستجير	٤٥
المداراة والمداهنة	٨٣	المستودع والمستقرّ	١٣٨
المداهنة والتقيّة	٨١	المسخ والخسف	٨٥
المداهنة والمداراة	٨٣	المسخ والنسخ	٨٦
المدثر والمزمل	١٥١	المسلم وأهل الذمّة	١٣١
المدح والحمد	٣٤	المُسناة والمُرّز	١٦٧
المدخورة والمدخورة	١٦٩	المصير والمرجع	٥٥
مذو ومنذ	٢٠٤	المضرة والإساءة	٥٥
المراء والجدال	٤٠	المضطربة والمبتدئة	٧٧
المرأة والرجل في الإحرام	٩٠	المطر والغيث	٥١

المعاطاة والبيع	٩٤	المواريث والفرائض	١٧٨
المُعْتَرَّ والقائع	٨٦	الموت والقتل	٥٤
المعجز والإرهاص	١٩٠	الموجب والسبب	١٣٧
المعجز والسحر	١٨١	حرف النون	
المعجزات والآيات	١٦٦	«الناس» الأول والثاني إلى الخامس في	
المعذرون والمعدرون بالتخفيف	١٨١	سورة الناس	١٥٧
المغضوب عليهم والضالون	١٤٨	الناصب والمخالف	١٠٩
المفرد والقارن	٦٥	النبي والإمام	١٣٩
المفقود والضال	١٧٨	النبي والرسول	٨٥
المفلس والسفيه	١٠٥	النجاسة الحكيمة والعينية	٦٠
المقاسمة والحراج	٩٣	التجس والرجس	١٩١
المُقيت والحسيب	١٣٥	النجم والشجر	١٧٩
مكة وبكة	٨٤	النجوى والسر	١١٧
المكث والإقامة	٥٠	النحر والذبح	٩٥
المكر والحيلة	٥٨	التحل والملل	١٩٨
المكر والخدع	١٧٠	التخير والشخير	١٩٠
المكر والغدر	٤٣	التداء والدعاء	٧٣
المكروه والحرام	٣٦	التدب والسنة	٣٦
ملك ومالك	٣٨	النذر والعهد	٧٣
الملل والتحل	١٩٨	النذر واليمين	٧٢
من وما الموصولتان	١٥٩	الفرغ والمس	١٩٤
المنظرة والجدال	١٨٧	الفرق والسف	٥٧
المنظرة والمحاكة	٤٠	النسخ والمسح	٨٦
المنافق والزنديق	٧٤	النسيان والسهو	٦٢
المنافق والكافر	١٨٠	النشأ والنهام	١٧١
المسوذ واللقيط	١٧٧	النصيب والكفل	١٣٤
مند ومذ	٢٠٤	النظر والرؤية	٤٤
المسفعة والمنعة	٥١	التعاس والأمانة	١٩١
المسفعة والنعمة	٥٥	التعت والصفة	١٧٦
المنكر والفحشاء	١٧٧		

١١٧	المهضم والظلم	٢٠٢	نعم وبلى
٣٧	الهمّ والغمّ	١١٨	النَّعم الظاهرة والباطنة
٤٤	الهمّ والقصد	٥٥	النعمة والمنفعة
٨٤	الهمّاز واللامّاز	٦١	النفاس والحيض
١٤١	الهنىء والمرىء	١٧٨	النفاق والتقيّة
٤٥	الهُوى والشهوة	١٤١	النفر والرهط
٣٥	الهيئة والكيفيّة	١٨٥	النفس والروح
		١٠٥	نفقة الزوجة والقريب
		١١٠	النفقة للحمل أو للحامل

حرف الواو

٣٥	الواجب والفرض	١٩٧	النفل والسلب
١٣٠	الواحد والأحد	١٨٢	النقاب واللتام
١٨٩	الواقع والكائن	١٩١	النقب والوقب
١٥٤	الوثن والصنم	٤٣	النَّقيمة والإساءة
١٦٦	الوَجِيّ والخَصِيّ	١٤٨	النَّقير والنَّطير والفَتيل
٨٣	الوديعة والأمانة	٦٩	نكاح الدائم والمنقطع
١٢٤	الوَرَع والتُّقَى	٢٠١	نكص ورجع
٤١	وسوس اليه وسوس له	١٩٩	النوح والبكاء
١٣٦	الوصيلة والحام	٦٢	النوم والإغماء
١٩٨	الوطن والوكر	١٣٣	النوم والسُّنة
١٧٣	الوعاء والظرف	٦٩	النيابة والوكالة
١٢٤	الوعد والوعيد	٣٩	النيّة والإرادة
١٩١	الوقب والنقب	٦١	النيّة والعزم
٦٩	وقف الخالص والعامّ	١٤٢	النيف والبضع
١٤٧	الوِكاز والوَكاز والعِذار	١٨٦	النَّيك والإيلاج
٦٩	الوكالة والنيابة		
٦٩	الوكالة والولاية		

حرف الهاء

١٩٨	الوكر والوطن	١٠٣	الهبّة والإبراء
١٤٧	الوَكْر والوَكْر والوَهْز	١٠٣	الهبّة اللازمة وغير اللازمة
٦٩	الولاية والوكالة	٥٣	الهدى والبيان
١٠٥	ولد الزنا وولد الملاعنة	١١٨	الهُزء والسخرية

١٩٦	يستكبر ويستنكف	١٤٧	الْوَهْزُ وَالْوَكْزُ وَاللَّكْزُ
١٢١	اليقين والعلم		
١٨٦	اليمين والإيلاء		حرف الياء
٧٢	اليمين والشرط	١٢٥	يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ
٧٢	اليمين والنذر	١٥٣	الْيَتِيمُ وَاللَّطِيمُ وَالْعَجِيّ
		١٤٩	الْيَحْمُومُ وَالسَّمُومُ

فهرس ترتيب ذكر الفروق في النسختين (مش) و (مر)

- | | |
|-------------------------|---------------------------------------|
| ٢٦- الغُسل والغسل | ١- التسمية والبسملة |
| ٢٧- المسّ واللمس | ٢- الحمد والشكر |
| ٢٨- الالتماس والسؤال | ٣- الحمد والمدح |
| ٢٩- الإيجاز والاختصار | ٤- الحمد والثناء |
| ٣٠- النبي والمرسل | ٥- الكيفية والهيئة |
| ٣١- النبي والإمام | ٦- الواجب والفرض |
| ٣٢- الخلود والدوام | ٧- القسم والقسم |
| ٣٣- العفو والغفور | ٨- الكتاب والباب والفصل |
| ٣٤- التصديق والتقليد | ٩- الندب والسنة |
| ٣٥- الخليفة والإمام | ١٠- العجب والرياء |
| ٣٦- السرّ والنجوى | ١١- السبب والشرط |
| ٣٧- الخوف والحزن | ١٢- الكهف والغار |
| ٣٨- الحجة والبيّنة | ١٣- ملك ومالك |
| ٣٩- الإنظار والإهمال | ١٤- القرن والعفل |
| ٤٠- البرّ والخير | ١٥- الآيات والمعجزات |
| ٤١- السرعة والعجلة | ١٦- الحَصِيّ والوَجِيّ |
| ٤٢- الصورة والصنعة | ١٧- العيب والتدليس |
| ٤٣- الاكتفاء والاستغناء | ١٨- الحصى والحصاء |
| ٤٤- الغضب والغيط | ١٩- التوبة إلى الله والتوبة عن القبيح |
| ٤٥- البيان والهدى | ٢٠- الكيفية والماهية |
| ٤٦- التمنيّ والإرادة | ٢١- المرزّ والمُسْتَاة |
| ٤٧- التمنيّ والترجيّ | ٢٢- الزيت والزيتون |
| ٤٨- الموت والقتل | ٢٣- المكروه والحرام |
| ٤٩- السماع والاستماع | ٢٤- الجعل والخلق |
| ٥٠- الإصعاد والصعود | ٢٥- الواجب والفريضة |

- ٥١- الفظاظة و الغلظة
٥٢- المرجع و المصير
٥٣- الإبتقاء و الورع
٥٤- الدخان و البخار
٥٥- الإحصاء و العدّ
٥٦- النعمة و المنفعة
٥٧- الإساءة و المضرة
٥٨- الفرر و الخطر
٥٩- الإبداع و الاختراع
٦٠- الأكبر و الأعظم
٦١- السفة و الترقّ
٦٢- السيّد و الربّ
٦٣- وسوس اليه و وسوس له
٦٤- الإيلاغ و الأداء
٦٥- المدخورة و المدخورة
٦٦- التأكيد و التأسيس
٦٧- الريح و العاصف
٦٨- التكريم و التفضيل
٦٩- الظلم و الهضم
٧٠- الواحد و الأحد
٧١- العجب و العجب
٧٢- الإيلاءة و النعمة
٧٣- المكر و الغدر
٧٤- المكر و الخدع
٧٥- الحلال و المباح
٧٦- النظر و الرؤية
٧٧- التدبّر و التفكّر
٧٨- العقد و العهد
٧٩- الثواب و الأجر
٨٠- أهمّ بالشيء و القصد إليه
٨١- الإثم و العدوان
٨٢- الهوى و الشهوة
٨٣- التوبة و الاستغفار
٨٤- التوبة و الإجابة
٨٥- الاهتداء و العلم
٨٦- العلم و الرؤية
٨٧- الاستطاعة و القدرة
٨٨- الأحقّ و الأصح
٨٩- السبب و العلة
٩٠- قبض النوم و قبض الموت
٩١- الدعاء و الأمر
٩٢- الجعل و الفعل
٩٣- الجعل و التغير
٩٤- الإجابة و الطاعة
٩٥- التفكّر و التذكّر
٩٦- الجدال و المراء
٩٧- الجزم و العزم
٩٨- الضرر و الإضرار
٩٩- التقيّة و النفاق
١٠٠- الخلق و الجعل
١٠١- العمل و الفعل
١٠٢- زكية و زاكية
١٠٣- مكّة و بكّة
١٠٤- السّهام و النشّاب
١٠٥- الغلول و السرقة
١٠٦- البغل و العديّ
١٠٧- الانتحاب و البكاء
١٠٨- الدّعّ و الدفع
١٠٩- الآل و الصّحب
١١٠- الحيجاج و الجدال

- ١١١ - الافتراء والكذب
 ١١٢ - السخرية واللعب
 ١١٣ - الصنعة والفعل
 ١١٤ - السوء والقيبح
 ١١٥ - الانتظار والترجي
 ١١٦ - الانتقام والعقاب
 ١١٧ - الشهوة والمحبة
 ١١٨ - الخرج والخراج
 ١١٩ - السد والسد
 ١٢٠ - المكث والإقامة
 ١٢١ - آمنتم به وآمنتم له
 ١٢٢ - الأمر والإذن
 ١٢٣ - الآخر والآخِر
 ١٢٤ - حاذرون وحذرون
 ١٢٥ - المنعة والمنفعة
 ١٢٦ - الغيث والمطر
 ١٢٧ - القيد والإيقاع
 ١٢٨ - القرآن والفرقان
 ١٢٩ - التمثيل والتشبيه
 ١٣٠ - الظل والفيء
 ١٣١ - الحكم والفتوى
 ١٣٢ - قضاء التعميم وقضاء التحكيم
 ١٣٣ - الشهادة والرؤية
 ١٣٤ - الشياخ والتواتر
 ١٣٥ - السوء والفحشاء
 ١٣٦ - البخل والشح
 ١٣٧ - المزمل والمدثر
 ١٣٨ - الشرط والصفة
 ١٣٩ - الشرط واليمين
 ١٤٠ - الأزل والأبد
 ١٤١ - الحصر والصد
 ١٤٢ - اللقيط والمنبوذ
 ١٤٣ - انواع والظرف
 ١٤٤ - السوء والفحشاء
 ١٤٥ - الحمة والحامية
 ١٤٦ - الفعل المحكم والمتقن
 ١٤٧ - الإجهار والإعلان
 ١٤٨ - البلاء والبلاء
 ١٤٩ - الرواية المهجورة والشاذة
 ١٥٠ - الوديعة والأمانة
 ١٥١ - التوشيح والارتداء
 ١٥٢ - الشرط والسبب والمنع
 ١٥٣ - الكريم والجواد
 ١٥٤ - الواحد والأحد
 ١٥٥ - الصحابي والتابعي
 ١٥٦ - الإجماع المركب والبيسط
 ١٥٧ - التاثيل والصورة
 ١٥٨ - الغنمة والفيء
 ١٥٩ - بدلنا وأبدلنا
 ١٦٠ - الإغلال والإسلال
 ١٦١ - التجسس والتجسس
 ١٦٢ - الخطيئة والإثم
 ١٦٣ - المجادلة والمخاصمة والمحااجة والمناظرة
 ١٦٤ - الأواب والتواب
 ١٦٥ - العمه والعمى
 ١٦٦ - الجنابة والجنابة
 ١٦٧ - الحبب والطاغوت
 ١٦٨ - العدوان والظلم
 ١٦٩ - الحسد والغبطة
 ١٧٠ - الغيبة والبهتان

- ١٧١- المداهنة والتقية
 ١٧٢- الغيبة والبهتان
 ١٧٣- النعت والصفة
 ١٧٤- الفوات والتفويت
 ١٧٥- السائل والمحروم
 ١٧٦- العدل والإحسان
 ١٧٧- الفحشاء والمنكر
 ١٧٨- الفرائض والمواريث
 ١٧٩- التمثيل والتنكيل
 ١٨٠- الأسف والغضب
 ١٨١- الاذكار والاذكار
 ١٨٢- النجم والشجر
 ١٨٣- إنا أنزلنا إليك وإنا أنزلنا عليك
 ١٨٤- الرؤيا والأحلام
 ١٨٥- الغيظ والغيط
 ١٨٦- الحسف والمسح
 ١٨٧- العظمة والجلال
 ١٨٨- الفرح والمرح
 ١٨٩- الأشتر والبطر
 ١٩٠- المنافق والزنديق
 ١٩١- الإيمان والإيمان
 ١٩٢- الكافر والمنافق
 ١٩٣- الاستخفات والاستحقار
 ١٩٤- المعذرين والمعذرين
 ١٩٥- التقصم والتقصم
 ١٩٦- السحر والمعجزة
 ١٩٧- اللثام والنقاب
 ١٩٨- المفقود والضال
 ١٩٩- العليّ والرفيع
 ٢٠٠- الخلف والخلف
- ٢٠١- اللعب واللهو
 ٢٠٢- الغرة والغارة
 ٢٠٣- البيان والهدى
 ٢٠٤- العجمي والأعجمي
 ٢٠٥- الرأفة والرحمة
 ٢٠٦- الكلّ والكليّ
 ٢٠٧- رداءة التحسب وسوء التدبير
 ٢٠٨- التكريم والتفضيل
 ٢٠٩- اليتيم واللطيم
 ٢١٠- الغفلة والغمرة
 ٢١١- الجان والتُّعبان
 ٢١٢- الضيق والضيق
 ٢١٣- آتوه وأتوه بالقصر
 ٢١٤- التربع والثني والإقعاء
 ٢١٥- الإدغام الكبير والصغير
 ٢١٦- المد المتصل والمنفصل
 ٢١٧- البيع والكنائس
 ٢١٨- الصنم والوثن
 ٢١٩- زكاة مال التجارة والزكاة إذا كان
 ممّا يتعلّق به الزكاة
 ٢٢٠- الصلة والصدقة
 ٢٢١- الفقير والمسكين
 ٢٢٢- ابن السبيل والضعيف
 ٢٢٣- الإفك والكذب
 ٢٢٤- النفس والروح
 ٢٢٥- «ما» و«من» الموصولتان
 ٢٢٦- الهمز واللمز
 ٢٢٧- الدعيّ والزني
 ٢٢٨- النية والعزم
 ٢٢٩- النية والإرادة

- ٢٣٠ - دائرة السوء والسوء
 ٢٣١ - الغيبة والبهتان
 ٢٣٢ - الإيلاء واليمين
 ٢٣٣ - الإيلاج والتليك
 ٢٣٤ - السرّ والأخفى
 ٢٣٥ - العير والعير
 ٢٣٦ - المستلب والمختلس
 ٢٣٧ - الشعوب والقبائل
 ٢٣٨ - السهو والنسيان
 ٢٣٩ - الرؤية في اليقظة والرؤية في المنام
 ٢٤٠ - الجدال والمناظرة
 ٢٤١ - مكة وبكة
 ٢٤٢ - الابتلاء والتحريض
 ٢٤٣ - الغلول والسرقة
 ٢٤٤ - الدرجات والدركات
 ٢٤٥ - القرح والقرح
 ٢٤٦ - الإيلاء والاستدراج
 ٢٤٧ - الرأفة والرحمة
 ٢٤٨ - السرّ والنجوى
 ٢٤٩ - الأجل المطلق والأجل المقيّد
 ٢٥٠ - ياجوج ومأجوج
 ٢٥١ - الزفير والشهيق
 ٢٥٢ - الرّيب والشكّ
 ٢٥٣ - الكائن والواقع
 ٢٥٤ - الهنيء والمريء
 ٢٥٥ - الضنين والظنين
 ٢٥٦ - الحرام والغصب
 ٢٥٧ - الشخير والنخير
 ٢٥٨ - الوعد والوعيد
 ٢٥٩ - الاجتراف والاقتراف
 ٢٦٠ - الثواب والعوض
 ٢٦١ - الغمز واللمز
 ٢٦٢ - اللّمّ والممّ
 ٢٦٣ - الإرهاس والمعجز
 ٢٦٤ - النقب والوقب
 ٢٦٥ - البائس والفقيّر
 ٢٦٦ - القانع والمعتزّ
 ٢٦٧ - الباغي والعادي
 ٢٦٨ - الرجس والنجس
 ٢٦٩ - الرجس والرجز
 ٢٧٠ - الأمانة والتّعاس
 ٢٧١ - القاع والصفصاف
 ٢٧٢ - الموازنة والإحباط والتكفير
 ٢٧٣ - التعريف والتفصيل
 ٢٧٤ - الدرّ والآلئ
 ٢٧٥ - الخشوع والخضوع
 ٢٧٦ - اللطف والتمكين
 ٢٧٧ - التعزير والتوقير
 ٢٧٨ - الكفر والارتداد
 ٢٧٩ - الشعور والعلم
 ٢٨٠ - التحية والسلام
 ٢٨١ - البرهان والدليل
 ٢٨٢ - الأمد والأبد
 ٢٨٣ - الثواب والعوض
 ٢٨٤ - الجرذ والفأرة
 ٢٨٥ - النزغ والمسّ
 ٢٨٦ - الصراف والعدل
 ٢٨٧ - الحزن والحزن

- ٢٨٨* - الصَّراخ والصَّياح
 ٢٨٩* - التبديل والتحويل والتغير
 ٢٩٠* - الحديث الذي هو القرآن والآيات
 ٢٩١* - الاغتاس والارتباس
 ٢٩٢* - التنخّم والبصاق
 ٢٩٣* - الحكم والافتاء
 ٢٩٤* - النقيز والفتيل
 ٢٩٥* - الحدّ والتعزير
 ٢٩٦* - يستنكف ويستكبر
 ٢٩٧* - التثك والتثيكت
 ٢٩٨* - الخوض واللعب
 ٢٩٩* - القصاص والقود
 ٣٠٠ - الغناء بالمدّ والغنى بالقصر
 ٣٠١ - المنّاح والحرّج
 ٣٠٢ - الأسنان والأضراس
 ٣٠٣ - الخراج والمقاسمة
 ٣٠٤ - البدأة والرجعة
 ٣٠٥ - السلب والنفل
 ٣٠٦ - الرصح والمجعل
 ٣٠٧ - السَّبَق والسَّبْق
 ٣٠٨ - المِلل والمِلل
 ٣٠٩ - عذاب جهنّم وعذاب الحريق
 ٣١٠ - الصدق والعدل
 ٣١١ - الطاعة والإجابة
 ٣١٢ - المانع والمناخ
 ٣١٢ - الوكر والوطن
 ٣١٤ - العقار والأرضون
 ٣١٥ - اليأس والحزن
 ٣١٦ - المحلّة والمحله
 ٣١٧ - الأباريق والأكواب
 ٣١٨ - النوح والبكاء
 ٣١٩ - المتكبر والمتجبر
 ٣٢٠ - التعدي والتفريط
 ٣٢١ - الكوع والكُرسوع
 ٣٢٢ - الطاهر والطهور
 ٣٢٣ - البساء والضراء
 ٣٢٤ - القبض والقبص
 ٣٢٥ - القيمة والثمن
 ٣٢٦ - التحريض والتحريض
 ٣٢٧ - الأرقّ والقلق
 ٣٢٨ - الغضب والسخط
 ٣٢٩ - الوكالة والنيابة
 ٣٣٠ - الفُسطاط والخيمة
 ٣٣١ - المستقرّ والمستودع
 ٣٣٢ - فاطر وخالق
 ٣٣٣ - نكص ورجع
 ٣٣٤ - الهبة والإبراء
 ٣٣٥ - بلى ونعم
 ٣٣٦ - إذا وإذا
 ٣٣٧ - الابتداع والاختراع
 ٣٣٨ - المادّة والصورة
 ٣٣٩ - صار وكان
 ٣٤٠ - كان الناقصة والتامة
 ٣٤١ - لم ولمّا
 ٣٤٢ - إن وأن
 ٣٤٢ - أن الخفيفة وأنّ الثقيلة
 ٣٤٤ - لم ولن
 ٣٤٥ - ليت ولعلّ
 ٣٤٦ - «ثم» الخبريّة والاستفهاميّة
 ٣٤٧ - إمّا وأما
 ٣٤٨ - مذ ومنذ

فهرس أهم المصادر و المراجع

القرآن الكريم

نهج البلاغة

الكشاف عن حقائق التنزيل و عيون الآقاويل في جودة التأويل، للزخشي.

مجمع البيان في تفسير القرآن، للشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي.

المفردات في غريب القرآن، للراغب الإصفهاني.

الميزان في تفسير القرآن، للعلامة محمد حسين الطباطبائي.

أساس البلاغة، لأبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزخشي الخوارزمي.

الإفصاح (في فقه اللغة)، لعبد الفتاح الصعيدي و حسين يوسف موسى.

أقرب الموارد (في فصح العربية و الشوارد)، لسعيد الشرتوني.

١. جامع الفروق، للشيخ محمد نصيري.

١. الصحاح (تاج اللغة و صحاح العربية)، لإسماعيل بن حماد الجوهري.

١. فروق اللغات في التمييز بين مفاد الكلمات، لنور الدين بن نعمة الله الحسيني الموسوي

الجزائري.

١. الفروق اللغوية، لأبي هلال العسكري.

١. فقه اللغة و أسرار العربية، لثعالب.

١. القاموس المحيط، للفيروز آبادي.

١. لسان العرب، لأبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الإفريقي المصري.

١. مجمع البحرين، لفخر الدين الطريحي.

١. المختص، لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأندلسي. المعروف بابن سيده.

١. المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، لأبي العباس أحمد بن محمد بن علي الفيومي.

٢. التعريفات، للجرجاني.

٢. معجم دقائق العربية (جامع أسرار اللغة و خصائصها)، للأمير أمين آل ناصر الدين.

٢. مجمع مقائيس اللغة، لابن فارس.

٢٣. النهاية في غريب الحديث و الأثر، لمجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري.
٢٤. الأعلام، للزركلي.
٢٥. أعيان الشيعة، للسيد محسن الأمين.
٢٦. أمل الآمل، للشيخ محمد بن الحسن الحرّ العاملي.
٢٧. أنوار البدرين في علماء القطيف و الأحساء و البحرين، للشيخ علي بن حسن البلادي البصري.
٢٨. الذريعة إلى تصانيف الشيعة، للشيخ آقا بزرگ الطهراني.
٢٩. روضات الجنّات في أحوال العلماء و السادات، للسيد محمد باقر الموسوي الخوانساري.
٣٠. رياض العلماء و حياض الفضلاء، لميرزا عبدالله أفندي الإصبهاني.
٣١. ربحانة الأدب في الكنى و اللقب، لميرزا أحمد علي مدرّس.
٣٢. طبقات أعلام الشيعة (إحياء الدائر من مآثر أهل القرن العاشر)، لآقا بزرگ الطهراني.
٣٣. علماء البحرين (دروس و عبر)، لعبد العظيم المهدي البصري.
٣٤. لؤلؤة البحرين، ليوسف بن أحمد البصري.
٣٥. معجم مؤلّي الشيعة، لعلي الفاضل القائمي النجفي.
٣٦. أنوار البروق في أنواع الفروق، لشهاب الدين أبي العباس أحمد بن إدريس الصنهاجي، المشهور بالقراقي.
٣٧. تحرير الوسيلة، للإمام روح الله الموسوي الخميني (رحمه الله).
٣٨. الجامع للشرائع، للشيخ أبي ذكرياء يحيى بن أحمد بن سعيد الهذلي الحلّي.
٣٩. سلسلة الينايع الفقهيّة، لعلي أصغر مرواريد.
٤٠. شرايع الإسلام في مسائل الحلال و الحرام، للشيخ أبي القاسم جعفر بن الحسن، المشتهر بالمحقّق الحلّي.
٤١. قواعد الأحكام في مسائل الحلال و الحرام، للشيخ جمال الدين أبي منصور الحسن بن يوسف الحلّي، المشتهر بالعلامة الحلّي.
٤٢. القواعد و الفوائد في الفقه و الأصول و العربيّة، للشهيد الأوّل.
٤٣. اللمعة الدمشقيّة، للشهيد الأوّل.
٤٤. بحار الأنوار، للشيخ محمد باقر المجلسي.
٤٥. وسائل الشيعة، للحرّ العاملي.
٤٦. تاريخ آداب العرب، لمصطفى صادق الرافعي.
٤٧. الرسالة الحقوقية، للشيخ يحيى بن حسين البصري (النسخة الخطيّة في مكتبة آية الله المرعشي النجفي بقم).

٤٨. ظاهرة القسم في القرآن، لفارس علي العامر (أبومصعب البصري).
٤٩. فضائل الخمسة من الصحاح الستة و غيرها من الكتب المعتمدة عند أهل السنة والجماعة، للفيروز آبادي.
٥٠. مفاتيح الغيب، للفخر الرازي.
٥١. ديوان الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام).
٥٢. ديوان جرير.
٥٣. مبادئ العربية (في الصرف و النحو)، للمعلم رشيد الشرتوني.
٥٤. مغني الأديب، لجماعة من الأساتذة في الحوزة العلمية بقم.
٥٥. مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، لابن هشام الأنصاري.
٥٦. القراءات الشاذة و توجيهها من لغة العرب، لعبد الفتاح القاضي.
٥٧. معجم القراءات القرآنية، للدكتور أحمد مختار و الدكتور عبدالعال سالم مكرم.
٥٨. قصص الأنبياء المسمى بعرائس المجالس، لابن إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي.
٥٩. النور المبين في قصص الأنبياء و المرسلين، للسيد نعمة الله الجزائري.

فهرس المحتويات

٥	مقدّمة المحقّق
٦	الآراء حول الترادف اللغويّ
٩	الفروق اللغويّة
١٢	شخصيّة المؤلّف
١٦	تأليفه
١٨	النسخ الخطيّة لهذا الكتاب وخصائصها
٢٢	أسلوبنا في التحقيق
٢٣	شكر و تقدير
٢٤	خاتمة واعتذار
٢٥	تصوير صفحات المخطوطة
٣١	نصّ الكتاب
١٦٣	الملحق
٢٠٥	الفهارس
٢٠٧	فهرس الفروق اللغويّة على ترتيب حروف الهجاء
٢٢٥	فهرس ترتيب ذكر الفروق في النسختين (مش) و (مر)
٢٣١	فهرس المصادر و المراجع
٢٣٥	فهرس المحتويات

بَهْجَةُ الْخَاطِرِ وَنُزْهَةُ النَّاطِرِ

بين يديك - عزيزي القارئ - كتاب «بهجة خاطر ونزهة ناظر»
لعلَّ من أعلام القرن العاشر الهجري يبحث في موضوع دقيق، هو
الفروق اللغوية والاصطلاحية.

امتاز هذا الكتاب عن سائر الكتب في هذا الميدان بكثرة تناوله المفردات
القرآنية، واستشهاده بالآيات والروايات، مما يفصح عن طول باع مصنفه في هذا
الميدان.

ويعتبر هذا الفن بحراً خصباً لا يلجحه إلا من حدَّق فيه وتتبع مسائله
مدة مديدة، وهذا ما نراه في صاحب الأثر، إذ جمع في كتابه هذا أكثر
من «٥٠٠» فرق من الفروق اللغوية والاصطلاحية في مفردات القرآن
والحديث والفقه وسواها، ففاق بذلك سائر الكتب المؤلفة في هذا
الموضوع.